تفسير سورة مريم عليها السلام

وهي مكيةٌ بإجماع، وهي تسعونَ وثمانِ آياتٍ

ولمَّا كانت وقعةُ بدر، وقتلَ الله فيها صناديدَ الكفار، قال كفارُ قريش: إنَّ ثأركم بأرضِ الحبشة، فأهدُوا إلى النجاشي، وابعثوا إليه رجلين من ذوي رأيِكم لعلَّه يعطيكم مَنْ عندَه من قريش، فتقتلونهم بمَن قُتِل منكم ببدر، فبعثَ كفارُ قريش عمرَو بنَ العاص وعبدَ الله بنَ أبي ربيعة، فسمعَ رسولُ الله ﷺ ببعثهما، فبعثَ رسولُ الله ﷺ عمرَو بنَ أُمية الضَّمْريَّ، وكتب معه إلى النجاشي، فقَدِمَ على النجاشي، فقرأ كتابَ رسولِ الله ﷺ، ثم دعا جعفرَ بنَ أبي طالب والمهاجرين، وأرسل إلى الرهبان والقسيسين فجمَعهم، ثم أمر جعفرَ أن يقرأَ عليهم القرآن، فقرأ سورةَ مريم «كهيعص»، وقاموا تفيضُ أعينهم من الدَّمع، فهم الذين أنزلَ الله تعالى فيهم: ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱلَّذِينَ قَالُوٓا۟ إِنَّا نَصَٰرَىٰ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِّيسِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [المائدة: ٨٢]. وقرأ إلى قوله: ﴿ٱلشَّٰهِدِينَ﴾. ذكره أبو داود[1]. وفي «السيرة»[2]: فقال النجاشي: هل معك ممَّا جاء به عن اللهِ شيءٌ؟ قال جعفرُ: نعم، فقال له النجاشي: اقرأه عليَّ. قال: فقرأ «كهيعص» فبكى واللهِ النجاشيُّ حتى أَخضَل لحيتَه، وبكت أساقفتُهم حتى أخضَلوا لِحَاهم حين سمعوا ما يُتلى عليهم، فقال النجاشي: هذا والذي جاءَ به موسى[3] لَيخرجُ من مِشكاةٍ واحدة، انطلقا فواللهِ لا أُسلمُهم إليكما أبداً، وذكرَ تمامَ الخبر.

---

(١) أخرجه ابن عبد البر في الدرر في اختصار المغازي والسير ص١٣٤ من طريق أبي داود، وليس هو في سنن أبي داود كما يوهم كلام المصنف، وسلف ٨/ ١٠٧ - ١٠٨ .

(٢) سيرة ابن هشام ١/ ٣٣٦ ، والنقل من الدرر لابن عبد البر ص١٤٠ - ١٤١ .

(٣) في سيرة ابن هشام: جاء به عيسى.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

قوله تعالى: ﴿كٓهيعٓصٓ ۝١ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُۥ زَكَرِيَّآ ۝٢ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُۥ نِدَآءً خَفِيًّا ۝٣ قَالَ رَبِّ إِنِّى وَهَنَ ٱلْعَظْمُ مِنِّى وَٱشْتَعَلَ ٱلرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنۢ بِدُعَآئِكَ رَبِّ شَقِيًّا ۝٤ وَإِنِّى خِفْتُ ٱلْمَوَٰلِىَ مِن وَرَآءِى وَكَانَتِ ٱمْرَأَتِى عَاقِرًا فَهَبْ لِى مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا ۝٥ يَرِثُنِى وَيَرِثُ مِنْ ءَالِ يَعْقُوبَ ۖ وَٱجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ۝٦ يَٰزَكَرِيَّآ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَٰمٍ ٱسْمُهُۥ يَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَل لَّهُۥ مِن قَبْلُ سَمِيًّا ۝٧ قَالَ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِى غُلَٰمٌ وَكَانَتِ ٱمْرَأَتِى عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ ٱلْكِبَرِ عِتِيًّا ۝٨ قَالَ كَذَٰلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىَّ هَيِّنٌ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْـًٔا ۝٩ قَالَ رَبِّ ٱجْعَل لِّىٓ ءَايَةً ۚ قَالَ ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ ٱلنَّاسَ ثَلَٰثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ۝١٠ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِۦ مِنَ ٱلْمِحْرَابِ فَأَوْحَىٰٓ إِلَيْهِمْ أَن سَبِّحُوا۟ بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۝١١ يَٰيَحْيَىٰ خُذِ ٱلْكِتَٰبَ بِقُوَّةٍ ۖ وَءَاتَيْنَٰهُ ٱلْحُكْمَ صَبِيًّا ۝١٢ وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا وَزَكَوٰةً ۖ وَكَانَ تَقِيًّا ۝١٣ وَبَرًّۢا بِوَٰلِدَيْهِ وَلَمْ يَكُن جَبَّارًا عَصِيًّا ۝١٤ وَسَلَٰمٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ۝١٥﴾

قوله تعالى: ﴿كٓهيعٓصٓ﴾ تقدَّم الكلامُ في أوائل السور[1]. وقال ابنُ عباس في «كهيعص»: إنَّ الكاف من كافٍ، والهاء من هادٍ، والياء من حكيم، والعين من عليم، والصاد من صادق؛ ذكره ابنُ عُزيز[2] القُشيري عن ابنِ عباس معناه: كافٍ لخلقه، هادٍ لعباده، يدُه فوق أيديهم، عالمٌ بهم، صادقٌ في وعدِه[3]؛ ذكره الثعلبي عن الكلبي والسُّدِّي، ومجاهد والضحاك. وقال الكلبي أيضاً: الكافُ من كريمٍ وكبيرٍ

(١) ١/ ٢٣٧ وما بعدها.

(٢) في نزهة القلوب ص٥٨ ، وأخرجه عنه عبد الرزاق في التفسير ٢/ ٣ .

(٣) الوسيط ٣/ ١٧٥ .

وكافٍ، والهاءُ من هادٍ، والياءُ من رحيم، والعينُ من عليم وعظيم، والصادُ من صادق[١]. والمعنى واحد. وعن ابنِ عباس أيضاً: هو اسمٌ من أسماءِ الله تعالى. وعن عليٍّ ﷺ: هو اسمُ اللهِ عزَّ وجلَّ وكان يقول: يا كهيعص، اغفرْ لي[٢]؛ ذكره الغَزنوي. السُّديُّ: هو اسمُ اللهِ الأعظم الذي إذا سُئِل به أعطى، وإذا دُعي به أجاب. قتادةُ: هو اسمٌ من أسماءِ القرآنِ؛ ذكره عبدُ الرزاقِ، عن مَعْمَرٍ، عنه[٣]. وقيل: هو اسمٌ للسورةِ[٤]، وهو اختيارُ القشيري في أوائلِ الحروف.

وعلى هذا قيل: تمامُ الكلامِ عندَ قوله: «كهيعص» كأنه إعلامٌ باسمِ السورة، كما تقول: كتابُ كذا أو بابُ كذا ثم تَشرعُ في المقصودِ. وقرأ ابنُ جعفر هذه الحروفَ متقطعةً، ووصلَها الباقون، وأمالَ أبو عمروٍ الهاءَ وفتحَ الياء، وابنُ عامر وحمزةُ بالعكس، وأمالهما جميعاً الكسائيُّ وأبو بكر وخلف، وقرأهما بينَ اللفظين أهلُ المدينةِ نافعٌ وغيرُه، وفتحهما الباقون[٥]. وعن خارجةَ أنَّ الحسنَ كان يضمُّ كاف، وحَكَى غيرُه أنه كان يضمُّ ها، وحكى إسماعيل بنُ إسحاق أنه كان يضمُّ يا. قال أبو حاتم: ولا يجوزُ ضمُّ الكافِ والهاءِ والياء؛ قال النَّحاسُ[٦]: قراءةُ أهلِ المدينة من أحسن ما في هذا، والإمالةُ جائزةٌ في هَا ويَا.

وأمَّا قراءةُ الحسن؛ فأشكلت على جماعةٍ حتى قالوا: لا تجوزُ، منهم أبو حاتم، والقولُ فيها ما بيَّنه هارون القارئ، قال: كان الحسنُ يُشِمُّ الرفعَ، فمعنى هذا أنَّه كان يُومئ، كما حكى سيبويهِ، أنَّ من العرب مَن يقول: الصلاةُ والزكاةُ يُومئ إلى الواو،

(١) نسبه البغوي في التفسير ٣/١٨٨ لابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) أخرجه الطبري ١٥/٤٥١ - ٤٥٢ ، عن ابن عباس وعلي ﷺ.

(٣) تفسير عبد الرزاق ٢/ ٣ ، وأخرجه الطبري أيضاً ١٥/ ٤٥٢ .

(٤) النكت والعيون ٣/ ٣٥٢ - ٣٥٣ ، وزاد المسير ٥/ ٢٠٥ - ٢٠٦ .

(٥) التيسير ص١٤٧-١٤٨ ، والسبعة ص٤٠٦ ، والمحرر الوجيز ٤/ ٣ - ٤ ، وتفسير السمرقندي ٢/ ٣١٧ .

(٦) في إعراب القرآن ٣/ ٣ ، وما قبله منه.

ولهذا كتبها في المصحفِ بالواو[١]. وأظهرَ الدالَ من هجاءِ «ص» نافعٌ وابنُ كثير، وعاصمٌ ويعقوب، وهو اختيارُ أبي عُبيد، وأدغمها الباقون[٢].

قوله تعالى: ﴿ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُۥ زَكَرِيَّآ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُۥ نِدَآءً خَفِيًّا﴾

فيه ثلاثُ مسائل:

الأولى: قولُه تعالى: ﴿ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ﴾ في رفع «ذكر» ثلاثةُ أقوال: قال الفراء[٣]: هو مرفوعٌ بـ «كهيعص». قال الزَّجاجُ[٤]: هذا محالٌ؛ لأنَّ «كهيعص» ليس هو ممَّا أنبأنا اللهُ عزَّ وجلَّ به عن زكريا، وقد خَبَّر اللهُ تعالى عنه وعن ما بُشِّر به، وليس «كهيعص» من قصته. وقال الأخفشُ[٥]: التقديرُ: فيما نَقُصُّ[٦] عليكم ذكرُ رحمةِ ربك. والقول الثالث: أنَّ المعنى: هذا الذي يتلُوه عليكم ذكرُ رحمةِ ربك[٧]. وقيل: «ذكرَ رحمة ربك» رُفِع بإضمارِ مبتدإٍ، أي: هذا ذكرُ رحمةِ ربك[٨]. وقرأ الحسنُ: «ذَكَر رحمةَ ربِّكَ» أي: هذا المتلوُّ من القرآنِ ذَكَر رحمةَ ربك. وقُرِئ: «ذَكِّرْ» على الأمرِ[٩]. «ورحمة» تكتب ويُوقف عليها بالهاء، وكذلك كلُّ ما كان مثلَها، لا اختلافَ فيها بين النَّحْويين، واعتلُّوا في ذلك أنَّ هذه الهاءَ لتأنيثِ الأسماءِ فرقاً بينها وبينَ الأفعال[١٠].

---

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٤ .

(٢) السبعة ص٤٠٦ ، والتيسير ص١٤٨ ، والنشر ٢/ ١٧ ، والمحرر الوجيز ٤/ ٤ .

(٣) في معاني القرآن ٢/ ١٦١ .

(٤) في معاني القرآن وإعرابه ٣/ ٣١٨ .

(٥) في معاني القرآن ٢/ ٦٢٤ .

(٦) في (م) و(د): يقص، والمثبت من (ظ) و(ف) ومعاني القرآن للأخفش ٢/ ٦٢٤ .

(٧) ذكره الزجاج في معاني القرآن ٣/ ٣١٨ ، ونقله المصنف عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٤.

(٨) ذكره الفراء في معاني القرآن ٢/ ١٦١ .

(٩) المحرر الوجيز ٤/ ٤ .

(١٠) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٤ .

الثانية: قوله تعالى: ﴿عَبْدَهُ﴾ قال الأخفش[١]: هو منصوبٌ بـ «رحمة». «زكريا» بدلٌ منه[٢]، كما تقول: هذا ذكرُ ضربِ زيدٍ عمراً، فـ «عمراً» منصوبٌ بالضرب، كما أنَّ «عبده» منصوبٌ بالرحمة. وقيل: هو على التقديم والتأخير، معناه: ذِكرُ ربِّك عبدَه زكريا برحمة[٣]، فـ «عبده» منصوبٌ بالذكر؛ ذكره الزجاج والفراء[٤]. وقرأ بعضُهم: «عَبْدُهُ زكرِيا» بالرفع، وهي قراءةُ أبي العالية[٥]. وقرأ يحيى بن يعمر: «ذَكَرَ» بالنصب على معنى هذا القرآنُ ذَكرَ رحمةَ عبده زكريا[٦]. وتقدَّمت اللغاتُ والقراءةُ في «زكريا» في «آل عمران»[٧].

الثالثة: قولُه تعالى: ﴿إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُۥ نِدَآءً خَفِيًّا﴾ مثلُ قولِه: ﴿ٱدْعُوا۟ رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۚ إِنَّهُۥ لَا يُحِبُّ ٱلْمُعْتَدِينَ﴾ [الأعراف: ٥٥] وقد تقدّم[٨]. والنداءُ: الدعاءُ والرغبةُ، أي: ناجَى ربَّه بذلك في محرابِه. دليلُه قولُه: ﴿فَنَادَتْهُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ وَهُوَ قَآئِمٌ يُصَلِّى فِى ٱلْمِحْرَابِ﴾ [آل عمران: ٣٩] فبيَّن أنه استجابَ له في صلاتِه، كما نادى في الصلاة. واختُلِف في إخفائِه هذا النداء، فقيل: أخفاه من قومِه؛ لئلَّا يُلامَ على مسألةِ الولدِ عند كبرِ السن؛ ولأنه أمرٌ دنيوي، فإنْ أُجيب فيه، نالَ بغيتَه، وإنْ لم يُجبْ، لم يعرفْ بذلك أحدٌ. وقيل: مخلصاً فيه لم يَطَّلع عليه إلا اللهُ تعالى. وقيل: لمَّا كانت الأعمالُ الخفية أفضلَ وأبعدَ من الرياء، أخفاه. وقيل: «خَفِيًّا» سِرًّا من قومه في جوفِ الليل[٩]، والكلُّ محتملٌ والأوّلُ أظهر. والله أعلم. وقد تقدَّم أنَّ المستحبَّ من الدعاء

---

(١) في معاني القرآن ٢/ ٦٢٤ .

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٥ .

(٣) تفسير الطبري ١٥/ ٤٥٣ .

(٤) معاني القرآن للفراء ٢/ ١٦١ .

(٥) نسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٨٣ إلى يحيى بن يعمر.

(٦) المحرر الوجيز ٤/ ٤ .

(٧) ٥/ ١٠٧ .

(٨) ٩/ ٢٤٤ .

(٩) المحرر الوجيز ٤/ ٤ ، والنكت والعيون ٣/ ٣٥٤ ، والكشاف ٢/ ٥٠٢ .

الإخفاءُ في سورةِ الأعراف[١]، وهذه الآيةُ نصٌّ في ذلك؛ لأنه سبحانه أثنى بذلك على زكريا. وروى إسماعيل قال: حدَّثنا مسددٌ قال: حدَّثنا يحيى بنُ سعيد، عن أسامةَ بن زيد، عن محمد بنِ عبد الرحمن وهو ابنُ أبي كبشة، عن سعد بن أبي وقاص، عن النبي ﷺ قال: «إنَّ خيرَ الذكر الخفيُّ، وخيرَ الرزقِ ما يكفي»[٢] وهذا عامٌّ. قال يونسُ بنُ عبيد: كان الحسنُ يرى أن يدعوَ الإمامُ في القنوتِ، ويُؤَمنَ مَن خلفَه من غيرِ رفعِ صوتٍ، وتلا يونسُ: «إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا». قال ابنُ العربي[٣]: وقد أسرَّ مالكٌ القنوتَ وجهرَ به الشافعي، والجهرُ به أفضلُ؛ لأنَّ النبيَّ ﷺ كان يدعو به جهراً.

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ ٱلْعَظْمُ مِنِّي﴾ فيه مسألتان[٤]:

الأولى: قولُه تعالى: «قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ» قرئ «وَهَنَ» بالحركاتِ الثلاث، أي: ضَعُف. يقال: وَهَن يَهِن وَهْناً، إذا ضَعُف فهو واهنٌ[٥]. وقال أبو زيد: يقال: وَهَن يَهِن ووَهِن يَوْهَن. وإنَّما ذكرَ العظمَ؛ لأنَّه عمودُ البدن، وبه قوامُه، وهو أَصلُ بنائه، فإذا وَهنَ تداعى وتساقَط سائرُ قوته؛ ولأنه أشدُّ ما فيه وأَصلبُه، فإذا وهنَ كان ما وراءَه أَوهنَ منه، ووَحَّده؛ لأنَّ الواحدَ هو الدالُّ على معنى الجنسية، وقصده إلى أنَّ هذا الجنسَ الذي هو العمودُ والقوام، وأشدُّ ما تركَّب منه الجسدُ قد أصابه الوهنُ، ولو جَمَع لكان قَصَد إلى معنًى آخر، وهو أنَّه لم يهنْ منه بعضُ عظامِه ولكن كلُّها.

الثانية: قوله تعالى: ﴿وَٱشْتَعَلَ ٱلرَّأْسُ شَيْبًا﴾ أدغمَ السينَ في الشين أبو عمرو[٦]. وهذا من أحسنِ الاستعارة في كلامِ العرب. والاشتعالُ: انتشارُ شعاعِ النار، شبَّه به

---

(١) ٩/ ٢٤٤ .

(٢) سلف ٩/ ٢٤٤ .

(٣) في أحكام القرآن ٣/ ١٢٣٨ .

(٤) كذا في النسخ، وقد ذكر المصنف ثلاث مسائل لا ثنتين.

(٥) تهذيب اللغة ٦/ ٤٤٤ ، ومقاييس اللغة ٦/ ١٤٩ (وهن).

(٦) الكشاف ٢/ ٥٠٢ ، وما قبله منه.

انتشارَ الشيبِ في الرأس[١]، يقول: شِختُ وضَعُفْت، وأضافَ الاشتعالَ إلى مكان الشعر ومَنْبِته وهو الرأسُ، ولم يُضِف الرأسَ اكتفاءً بعلمِ المخاطبِ أنَّه رأسُ زكريا عليه السلام[٢]. «وشيباً» في نصبه وجهان: أحدهما: أنه مصدرٌ؛ لأنَّ معنى اشتعل شاب؛ وهذا قولُ الأخفش[٣]. وقال الزجاج[٤]: وهو منصوبٌ على التمييز. النحاسُ[٥]: قولُ الأخفشِ أولى؛ لأنَّه مشتقٌّ من فعلٍ، فالمصدرُ أولى به. والشيبُ مخالطةُ الشعرِ الأبيضِ الأسودَ.

الثالثة: قال العلماءُ: يُستحبُّ للمرء أن يذكُرَ في دعائه نِعمَ الله تعالى عليه وما يلِيق بالخضوع؛ لأنَّ قولَه تعالى: «وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي» إظهارٌ للخضوع، وقولَه: «وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا» إظهارٌ لعاداتِ تَفضُّلِه في إجابتِه أدعيتَه[٦]، أي: لم أكن بدعائي إياك شقيًّا، أي: لم تكنْ تُخيِّب دعائي إذا دَعوتُك، أي: إنك عَوَّدتني الإجابةَ فيما مضى[٧]. يقال: شَقي بكذا، أي: تعبَ فيه ولم يُحَصِّل مقصودَه. وعن بعضِهم أنَّ محتاجاً سأله وقال: أنا الذي أَحسنتَ إليه في وقت كذا، فقال: مرحباً بمن تَوسَّل بنا إلينا، وقضى حاجَته[٨].

قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِن وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا﴾ **فيه سبعُ مسائل**:

الأولى: قولُه تعالى: «وإني خِفْتُ الموالِيَ» قرأ عثمانُ بن عفان، ومحمدُ بن

(١) الوسيط ٣/ ١٧٥ ، والنكت والعيون ٣/ ٣٥٥ .

(٢) الكشاف ٢/ ٥٠٢ .

(٣) في معاني القرآن ٢/ ٦٢٤ .

(٤) في معاني القرآن وإعرابه ٣/ ٣١٩ .

(٥) في إعراب القرآن ٣/ ٥ .

(٦) أحكام القرآن للهراسي ٤/ ٢٦٩ .

(٧) تفسير البغوي ٣/ ١٨٨ .

(٨) أحكام القرآن لابن العربي ٣/ ١٢٣٩ ، والكشاف ٢/ ٥٠٢ .

علي، وعلي بنُ الحسين رضي الله تعالى عنهم، ويحيى بن يعمر: «خَفَّتِ» بفتح الخاءِ وتشديدِ الفاء وكسرِ التاء وسكونِ الياء من «الموالي» لأنه في موضعِ رفعٍ بـ «خَفَّت» ومعناه: انقطعت بالموتِ[١]. وقرأ الباقون: «خِفْتُ» بكسرِ الخاء وسكونِ الفاء وضمِّ التاء ونصبِ الياء من «الْمَوَالِيَ»؛ لأنه في موضعِ نصبٍ بـ «خفت». و«الموالي» هنا الأقاربُ وبنو العم والعصبةُ الذين يلونَه في النسبِ[٢]، والعربُ تُسمي بني العم المواليَ؛ قال الشاعر:

مَهْلاً بَني عَمِّنَا مَهْلاً مَوَالِينَا ... لا تَنْبُشُوا بَيْنَنَا ما كان مَدْفُونا[٣]

قال ابنُ عباس ومجاهدٌ وقتادة: خاف أن يَرثوا مالَه، وأن تَرِثه الكلالةُ، فأشفقَ أن يرثه غيرُ الولد[٤]. وقالت طائفة: إنَّما كان مواليه مُهمِلين للدين، فخافَ بموتِه أن يضيع الدين، فطلبَ وليًّا يقوم بالدين بعده؛ حكى هذا القولَ الزجاج[٥]، وعليه: فلم يَسَلْ مَن يرثُ ماله؛ لأن الأنبياءَ لا تُورَث. وهذا هو الصحيحُ من القولين في تأويل الآية[٦]، وأنه عليه الصلاةُ والسلام أرادَ وِراثةَ العلم والنبوةِ لا وراثةَ المال؛ لِمَا ثبتَ عن النبي ﷺ أنه قال: «إنَّا معشرَ الأنبياء لا نُورَث ما تركنا صدقةٌ»[٧] وفي «كتاب» أبي داود: «إنَّ العلماءَ ورثةُ الأنبياء، وإن الأنبياءَ لم يُورِّثوا ديناراً ولا درهماً، ورَّثُوا العلم»[٨]. وسيأتي في هذا مزيدُ بيانٍ عند قوله: «يرثني».

---

(١) الكشاف ٢/ ٥٠٢ دون ذكر يحيى بن يعمر، وذكر الطبري ١٥/ ٤٥٧ عثمانَ فقط، وذكر قراءة ابن يعمر ابن عطية في المحرر الوجيز ٤/ ٥ .

(٢) زاد المسير ٥/ ٢٠٧ .

(٣) البيت للأخضر اللهبي، وهو الفضل بن عباس بن عتبة بن أبي لهب بن عبد المطلب، والبيت في الكامل للمبرد ٣/ ١٤١٠ ، والمؤتلف والمختلف للآمدي ص٤١ ، ومعجم الشعراء للمرزباني ص١٧٨ .

(٤) أخرجه عنهم الطبري ١٥/ ٤٥٥ - ٤٥٧ .

(٥) في معاني القرآن وإعرابه ٣/ ٣٢٠ ، وقول الزجاج وما قبله في المحرر الوجيز ٤/ ٤-٥ .

(٦) زاد المسير ٥/ ٢٠٩ .

(٧) أخرجه البخاري (٦٧٢٥) و(٦٧٢٦) و(٦٧٢٧)، ومسلم (١٧٥٨)، من حديث عائشة رضي الله عنها، دون قوله: إنا معشر الأنبياء.

(٨) سنن أبي داود (٣٦٤١)، وهو عند الترمذي (٢٦٨٢)، وابن ماجه (٢٢٣)، من حديث أبي الدرداء ﷺ.

الثانية: هذا الحديثُ يدخلُ في التفسير المسند لقولِه تعالى: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَٰنُ دَاوُۥدَ﴾ [النمل: ١٦] وعبارةٌ عن قولِ زكريا: «فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ» وتخصيصٌ للعمومِ في ذلك، وأنَّ سليمان لم يرثْ من داود مالاً خلَّفه داودُ بعده، وإنَّما ورثَ منه الحكمةَ والعلم، وكذلك ورثَ يحيى من آلِ يعقوب، هكذا قال أهلُ العلم بتأويل القرآن ما عدا الروافض، وإلَّا ما رُوي عن الحسنِ أنه قال: «يرثني» مالاً، «ويرث من آل يعقوب» النبوَّة والحكمة[١]. وكلُّ قولٍ يخالفُ قولَ النبي ﷺ فهو مدفوعٌ مهجور؛ قاله أبو عمر[٢]. قال ابن عطية: و الأكثر من المفسرين على أنَّ زكريا إنَّما أرادَ وِراثةَ المال، ويحتملُ قولُ النبي ﷺ: «إنا معشر الأنبياء لا نُورَث» ألَّا يريدَ به العموم، بل على أنه غالبُ أمرِهم، فتأمَّله، والأظهرُ الأليقُ بزكريا عليه السلام أن يريدَ وراثةَ العلم والدين، فتكون الوراثة مستعارةً، ألا ترى أنَّه لما طلب وليًّا ولم يُخصِّص ولداً بلَّغه الله تعالى أملَه على أكملِ الوجوه. وقال أبو صالح وغيرُه: قوله «من آل يعقوب» يريدُ العلم والنبوة[٣].

الثالثة: قوله تعالى: ﴿مِن وَرَآءِى﴾ قرأ ابنُ كثير بالمدِّ والهمزِ وفتح الياء[٤]، وعنه أنَّه قرأ أيضاً مقصوراً مفتوح الياء مثل: عصايَ. الباقون بالهمزِ والمدِّ وسكون الياء[٥]. والقُراءُ على قراءةِ «خِفْتُ» مثل: نِمت إلَّا ما ذَكرنا عن عثمان[٦]، وهي قراءةٌ شاذة بعيدة جدًّا، حتى زعمَ بعض العلماءِ أنها لا تجوز. قال: كيف يقول: خَفَّتِ الموالي مِن بعدي، أي: من بعدِ موتي وهو حيٌّ؟!. النحاس[٧]: والتأويلُ لها ألَّا يعني بقوله:

(١) أخرجه الطبري ١٥/ ٤٥٩ بلفظ: نبوته وعلمه.
(٢) في التمهيد ٨/ ١٧٥ .
(٣) المحرر الوجيز ٤/ ٥ .
(٤) تفسير البغوي ٣/ ١٨٨ .
(٥) السبعة ص٤٠٧ ، والكشاف ٢/ ٥٠٢ ، والمحرر الوجيز ٤/ ٥ .
(٦) في المسألة الأولى من هذه الآية.
(٧) في إعراب القرآن ٣/ ٥ ، وما قبله منه.

«من ورائي» أي: من بعد موتي، ولكن من ورائي في ذلك الوقت، وهذا أيضاً بعيدٌ يحتاج إلى دليلٍ أنَّهم خَفُّوا في ذلك الوقت وقلُّوا، وقد أخبرَ الله تعالى بما يدلُّ على الكثرةِ حين قالوا: ﴿أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ﴾ [آل عمران: ٤٤]. ابن عطية[١]: «من ورائي» من بعدي في الزمن، فهو الوراءُ على ما تقدَّم في «الكهف»[٢].

الرابعة: قولُه تعالى: ﴿وَكَانَتِ ٱمْرَأَتِي عَاقِرًا﴾ امرأتُه هي إشياع بنت فاقود[٣] بن قبيل، وهي أختُ حَنَّةَ بنتِ فاقود؛ قاله الطبريُّ[٤]، وحَنةُ هي أمُّ[٥] مريم حسبَ ما تقدَّم في «آل عمران» بيانُه[٦]. وقال القتبي: امرأةُ زكريا هي إشياع بنتُ عمران، فعلى هذا القولِ يكونُ يحيى ابنَ خالةِ عيسى عليهما السلام على الحقيقةِ، وعلى القولِ الآخر يكون ابنَ خالة أمِّه، وفي حديثِ الإسراء: قال عليه الصَّلاة والسلام: «فلقيتُ ابنَي الخالةِ يحيى وعيسى»[٧] شاهداً للقولِ الأوّل[٨]. والله أعلم[٩]. والعاقرُ التي لا تلدُ لكبرِ سنِّها، وقد مضى بيانُه في «آل عمران»[١٠]. والعاقرُ من النساءِ أيضاً التي لا تلدُ من غيرِ كبر[١١]. ومنه قولُه تعالى: ﴿وَيَجْعَلُ مَن يَشَآءُ عَقِيمًا﴾ [الشورى: ٥٠]. وكذلك العاقرُ من الرجالِ، ومنه قولُ عامر بن الطفيل:

---

(١) في المحرر الوجيز ٤/ ٥ .

(٢) ص٣٤٩ من هذا الجزء.

(٣) في (م): إيشاع بنت فاقوذا، والمثبت من النسخ الخطية ومن التعريف والإعلام ص١١٠ ، وفي (ف): كافودا بدل فاقوذ.

(٤) في التاريخ ١/ ٥٨٥ ، ونقل المصنف عنه بواسطة التعريف والإعلام ص١١٠ .

(٥) في (د) و(ظ): أخت.

(٦) ٥/ ٩٩ .

(٧) أخرجه أحمد (١٧٨٣٥)، والبخاري (٣٤٣٠)، ومسلم (١٦٢)، من حديث مالك بن صعصعة ﷺ.

(٨) أي: قول القتبي.

(٩) التعريف والإعلام ص١١٠ .

(١٠) ٥/ ١٢١ .

(١١) المحرر الوجيز ٤/ ٥ .

لبئسَ الفتى إنْ كنتُ أعورَ عاقراً جباناً فما عُذْرِي لَدَى كُلِّ مَحْضَرِ[١]

الخامسة: قوله تعالى: ﴿فَهَبْ لِي مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا﴾ سؤالٌ ودعاء، ولم يُصرِّح بولد؛ لِما عَلِم من حالِه وبُعدِه عنه بسببِ المرأة. قال قتادة: جرى له هذا الأمرُ وهو ابنُ بضعٍ وسبعين سنة. مقاتل: خمس وتسعين سنة، وهو أشبه؛ فقد كان غَلب على ظنِّه أنه لا يولد له لكبرِه[٢]؛ ولذلك قال: «وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبرِ عِتِيًّا». وقالت طائفة: بل طَلبَ الولدَ، ثم طلبَ أن تكون الإجابةُ في أن يعيشَ حتى يرثه، تَحفُّظاً من أن تقعَ الإجابةُ في الولدِ ولكن يُخْتَرمُ، ولا يَتحصَّل منهُ الغرضُ[٣].

السادسة: قال العلماء: دعاءُ زكريا عليه السلام في الولد إنَّما كان لإظهارِ دينه، وإحياءِ نبوَّته، ومضاعفة لأجره لا للدنيا، وكان ربه قد عَوَّده الإجابة، ولذلك قال: «ولَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا»، أي: بدعائي إياك، وهذه وسيلةٌ حسنة أن يَتشفَّع إليه بنعَمِه، يَستدِرُّ فضلَه بفضله، يُروى أنَّ حاتمَ الجودِ لَقِيَهُ رجل فسأله، فقال له حاتم: مَن أنت؟ قال: أنا الذي أحسنتَ إليه عامَ أول، فقال: مرحباً بمَن تَشفَّع إلينا بنا[٤].

فإن قيل: كيف أَقدمَ زكريا على مسألةِ ما يَخرِقُ العادةَ دون إذن؟ فالجواب أنَّ ذلك جائزٌ في زمانِ الأنبياء، وفي القرآنِ ما يكشفُ عن هذا المعنى؛ فإنه تعالى قال: ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِندَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [آل عمران: ٣٧] فلمَّا رأى خارقَ العادة، استحكمَ طمعُه في إجابةِ دعوتِه، فقال تعالى: ﴿هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِن لَّدُنكَ

(١) الديوان ص٩٩.

(٢) المحرر الوجيز ٤/ ٥ - ٦، دون ذكر مقاتل، وذكر غير ذلك الزجاج في معاني القرآن ٣/ ٣١٩، والزمخشري في الكشاف ٢/ ٥٠٢.

(٣) المحرر الوجيز ٤/ ٥.

(٤) أحكام القرآن لابن العربي ٣/ ١٢٣٩، وقد ذكر هذه الحادثة في المسألة الثالثة عند تفسير قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾.

﴿ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾ الآية[١] [آل عمران: ٣٨].

السابعة: إن قال قائلٌ: هذه الآيةُ تدل على جوازِ الدعاء بالولد، والله سبحانه وتعالى قد حذَّرنا من آفاتِ الأموال والأولاد، ونبَّه على المفاسد الناشئةِ من ذلك، فقال: ﴿إِنَّمَآ أَمْوَٰلُكُمْ وَأَوْلَٰدُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ [التغابن: ١٥]. وقال: ﴿إِنَّ مِنْ أَزْوَٰجِكُمْ وَأَوْلَٰدِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ فَٱحْذَرُوهُمْ﴾ [التغابن: ١٤]. فالجوابُ أنَّ الدعاءَ بالولد معلومٌ من الكتاب والسنة حسبَ ما تقدَّم في «آل عمران» بيانُه[٢].

ثم إنَّ زكريا عليه السلام تحرَّز فقال: «ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً» وقال: «وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا»، والولدُ إذا كان بهذه الصفةِ نفعَ أبويه في الدنيا والآخرة، وخَرَج من حدِّ العداوةِ والفتنة إلى حدِّ المسرةِ والنعمة. وقد دعا النبيُّ ﷺ لأنسٍ خادمِه فقال: «اللهمَّ أكثِرْ مالَه وولدَه، وباركْ له فيما أعطيته»[٣] فدعا له بالبركةِ تحرزاً ممَّا يؤدِّي إليه الإكثارُ من الهلكة. وهكذا فليتضرعِ العبدُ إلى مولاه في هدايةِ ولدِه، ونجاته في أُولاه وأُخراه اقتداءً بالأنبياء عليهم الصلاةُ والسلام والفضلاءِ؛ وقد تقدَّم في «آل عمران» بيانُه[٤].

قولُه تعالى: ﴿يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ ءَالِ يَعْقُوبَ وَٱجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾ **فيه أربعُ مسائل**:

الأولى: قولُه تعالى: «يَرِثُنِي» قرأ أهلُ الحرمين والحسنُ، وعاصم وحمزة: «يَرِثُنِي ويَرِثُ» بالرفع فيهما. وقرأ يحيى بنُ يعمر وأبو عمرو ويحيى بنُ وثَّاب والأعمش والكسائيُّ بالجزمِ فيهما[٥]، وليس هما جوابَ «هب» على مذهب سيبويه، إنَّما تقديرُه: إن تَهبْه يَرِثْني ويرث، والأوَّل أصوبُ في المعنى؛ لأنه طلبَ وارثاً موصوفاً[٦]، أي: هبْ لي من لدنك الوليَّ الذي هذه حالُه وصفتُه؛ لأنَّ الأولياء منهم

---

(١) أحكام القرآن للهراسي ٤/ ٢٧٠ .

(٢) ٥/ ١١٠ .

(٣) سلف ٥/ ١١١ و ١١٢ .

(٤) ٥/ ١١١ - ١١٢ .

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٦ . وقراءة أبي عمرو والكسائي في السبعة ص٤٠٧ ، والتيسير ص١٤٨ .

(٦) المحرر الوجيز ٤/ ٥ .

مَن لا يرث، فقال: هبْ لي الذي يكون وارثي؛ قاله أبو عبيد، وردَّ قراءةَ الجزم، قال: لأنَّ معناه: إن وهبتَ وَرِث، وكيف يخبرُ اللهَ عزَّ وجلَّ بهذا وهو أعلمُ به منه؟! النحاس[١]: وهذه حجةٌ مستفيضة[٢]؛ لأنَّ جوابَ الأمرِ عند النحويين فيه معنى الشرطِ والمجازاة؛ تقول: أَطِعِ الله يُدخلْك الجنة، أي: إن تُطعْه يُدخلْك الجنة.

الثانية: قال النحاس[٣]: فأمَّا معنى «يرثني ويرث من آل يعقوب» فللعلماءِ فيه ثلاثةُ أجوبة: قيل: هي وراثةُ نبوَّة. وقيل: هي وراثةُ حكمة. وقيل: هي وراثةُ مال.

فأمَّا قولُهم: وراثةُ نبوَّةٍ فمُحَال؛ لأنَّ النبوَّة لا تُورَث، ولو كانت تورثُ لقالَ قائل: الناسُ ينتسبون إلى نوحٍ عليه السلام وهو نبيٌّ مرسل.

ووراثةُ العلمِ والحكمة مذهبٌ حسن، وفي الحديثِ: «العلماءُ ورثةُ الأنبياء».

وأمَّا وِراثةُ المالِ فلا يمتنع، وإن كان قومٌ قد أنكروه؛ لقولِ النبيِّ ﷺ: «لا نُورَث ما تركنا صدقة»[٤] فهذا لا حجةَ فيه؛ لأنَّ الواحدَ يُخبر عن نفسه بأخبار الجمع، وقد يُؤوَّل هذا بمعنى: لا نُورَث، الذي تركنا صدقة؛ لأنَّ النبيَّ ﷺ لم يُخلِّف شيئاً يُورَث عنه، وإنَّما كان الذي أباحه الله عزَّ وجلَّ إياه في حياتِه بقوله تبارك اسمه: ﴿وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّمَا غَنِمْتُم مِّن شَىْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُۥ وَلِلرَّسُولِ﴾ [الأنفال: ٤١] لأنَّ معنى (لله) لسبيلِ الله، ومِن سبيل الله ما يكونُ في مصلحةِ الرسولِ ﷺ ما دام حيًّا.

فإن قيل: ففي بعضِ الراويات «إنَّا معاشرَ الأنبياءَ لا نُورَث ما تركنا صدقة» ففيه التأويلان[٥] جميعاً، أن يكون «ما» بمعنى الذي. والآخر لا يُورَث مَن كانت هذه حاله[٦].

---

(١) في إعراب القرآن ٣/٦ - ٧.

(٢) في (م): متقصاة، وفي إعراب النحاس: مقتصاة، والمثبت من النسخ الخطية.

(٣) في إعراب القرآن ٣/٦ - ٧.

(٤) سلف هذا الحديث والذي قبله في المسألة الأولى عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنِّى خِفْتُ ٱلْمَوَٰلِىَ﴾.

(٥) في (د) و(ز) و(ظ): التأويلات، وسقطت من (ف).

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٣/٦ - ٧.

وقال أبو عمر[١]: واختلفَ العلماءُ في تأويلِ قولِه عليه الصلاة والسلام: «لا نُورَث ما تركنا صدقة» على قولين: أحدهما ـ وهو الأكثرُ وعليه الجمهورُ ـ أنَّ النبي ﷺ لا يُورَث وما تركَ صدقةٌ. والآخر: أنَّ نبيَّنا عليه الصلاة والسلام لم يُورَث؛ لأنَّ الله تعالى خصَّه بأن جعلَ ماله كلَّه صدقةً زيادةً في فضيلته، كما خُصَّ في النكاح بأشياءَ أباحها له وحرَّمها على غيره، وهذا القولُ قالَه بعضُ أهل البصرةِ منهم ابنُ عُلَية، وسائرُ علماءِ المسلمين على القولِ الأوَّل.

الثالثة: قولُه تعالى: «مِنْ آلِ يَعْقُوب» قيل: هو يعقوبُ إسرائيل، وكان زكريا متزوجاً بأخت مريم بنتِ عمران، ويرجع نسبُها إلى يعقوب؛ لأنها من ولدِ سليمان بن داود وهو من ولدِ يهوذا بن يعقوب، وزكريا من ولدِ هارون أخي موسى، وهارون وموسى من ولدِ لاوي بن يعقوب، وكانت النبوَّة في سبطِ يعقوب بن إسحاق. وقيل: المعنيُّ بيعقوب هاهنا يعقوبُ بنُ ماثان أخو عمران بن ماثان أبي مريم، أخوانِ من نسل سليمان بنِ داود عليهما السلام؛ لأنَّ يعقوب وعمران ابنا ماثان، وبنو ماثان رؤساء بني إسرائيل؛ قاله مقاتلٌ وغيره. وقال الكلبي: وكان آلُ يعقوب أخوالَه، وهو يعقوبُ بن ماثان، وكان فيهم الملك، وكان زكريا من ولد هارون بن عمران أخي موسى. وروى قتادةُ أنَّ النبي ﷺ قال: «يرحمُ الله تعالى زكريا ما كان عليه من ورثتِه»[٢]. ولم يَنصرف يعقوبُ؛ لأنَّه أعجمي[٣].

الرابعة: قولُه تعالى: «واجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا» أي: مرضيًّا في أخلاقِه وأفعالِه. وقيل: راضياً بقضائك وقدرك. وقيل: رجلاً صالحاً ترضَى عنه. وقال أبو صالح: نبيًّا كما جعلتَ أباه نبيًّا[٤].

---

(١) في التمهيد ٨/ ١٦٠ - ١٦١ ، والاستذكار ٢٧/ ٣٨٥ .

(٢) النكت والعيون ٣/ ٣٥٦ ، والكشاف ٢/ ٥٠٣ ، وتفسير الرازي ٢١/ ١٨٤ - ١٨٥ . والحديث أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/ ٣ ، ومن طريقه الطبري ١٥/ ٤٦٠ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٧ .

(٤) النكت والعيون ٣/ ٣٥٦ ، دون قوله: رجلاً صالحاً ترضى عنه، ولم ينسب القول الأخير لأبي صالح.

قوله تعالى: ﴿يَٰزَكَرِيَّآ﴾ في الكلام حذفٌ، أي: فاستجابَ الله دعاءَه فقال: ﴿يَٰزَكَرِيَّآ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَٰمٍ ٱسْمُهُۥ يَحْيَىٰ﴾[١] فتضمَّنت هذه البشرى ثلاثةَ أشياءَ: أحدُها: إجابةُ دعائِه وهي كرامة. الثاني: إعطاؤه الولدَ وهو قوةٌ. الثالث: أن يُفرَد بتسميتِه، وقد تقدَّم معنى تسميتِه في «آل عمران»[٢]. وقال مقاتل: سمَّاه يحيى؛ لأنَّه حَيِيَ بين أبٍ شيخٍ وأمٍّ عجوز[٣]، وهذا فيه نظرٌ؛ لِمَا تقدَّم من أنَّ امرأته كانت عقيماً لا تلد. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿لَمْ نَجْعَل لَّهُۥ مِن قَبْلُ سَمِيًّا﴾ أي: لم نسمِّ أحداً قبل يحيى بهذا الاسم؛ قاله ابنُ عباس وقتادة، وابنُ أسلم والسُّدِّي[٤]. ومَنَّ عليه تعالى بأنْ لم يَكِل تَسميتَه إلى الأبوين[٥]. وقال مجاهدٌ وغيره: «سَمِيًّا» معناه: مِثلاً ونظيراً[٦]، وهو مثلُ قوله تعالى: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُۥ سَمِيًّا﴾ [مريم: ٦٥] معناه: مثلاً ونظيراً كأنَّه من المساماةِ والسُّموِّ، وهذا فيه بعدٌ؛ لأنه لا يُفضَّل على إبراهيم وموسى، اللهمَّ إلَّا أن يُفضَّل في خاصٍّ كالسُّؤدد والحصر[٧] حسبَ ما تقدَّم بيانُه في «آل عمران»[٨]. وقال ابنُ عباسٍ أيضاً: معناه: لم تلدِ العواقرُ مثلَه ولداً[٩]. وقيل: إنَّ الله تعالى اشترطَ القَبْل؛ لأنَّه أرادَ أن يخلقَ بعدَه أفضلَ منه وهو محمدٌ ﷺ.

وفي هذه الآيةِ دليلٌ وشاهدٌ على أنَّ الأسامي السُّنُعَ[١٠] جديرةٌ بالأثرةِ، وإيَّاها

---

(١) البغوي ٣/ ١٨٩ .

(٢) ٥/ ١١٥ .

(٣) النكت والعيون ٣/ ٣٥٦ .

(٤) أخرجه الطبري ١٥/ ٤٦٢ - ٤٦٣ عن قتادة وابن أسلم والسدي، وقول ابن عباس ذكره الزجاج في معاني القرآن وإعرابه ٣/ ٣٢٠ ، وابن الجوزي في زاد المسير ٥/ ٢١٠ .

(٥) الوسيط ٣/ ١٧٦ .

(٦) تفسير مجاهد ١/ ٣٨٤ ، وتفسير الطبري ١٥/ ٤٦٢ .

(٧) المحرر الوجيز ٤/ ٦ .

(٨) ٥/ ١١٦ وما بعدها.

(٩) أخرجه الطبري ١٥/ ٤٦١ - ٤٦٢ .

(١٠) والسَّنَعُ: الجَمال. القاموس (سنع).

كانت العربُ تنتحي في التسميةِ؛ لكونها أَنبهَ وأنزَه عن النَّبزِ حتى قال قائل:

سُنُعُ الأسَامِي مُسْبِلي أُزُرٍ ... حُمْرٍ تَمَسُّ الأرضَ بالهُدبِ

وقال رؤبةُ للنَّسابة البكريِّ وقد سألَه عن نَسبه: أنا ابنُ العَجَّاج، فقال: قَصَّرتَ وعَرَّفتَ[1].

قولُه تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَٰمٌ﴾ ليس على معنى الإنكارِ لِمَا أخبرَ الله تعالى به، بل على سبيلِ التعجب من قدرةِ الله تعالى أن يخرج ولداً من امرأةٍ عاقر وشيخٍ كبير[2]. وقيل غيرُ هذا ممَّا تقدَّم في «آل عمران» بيانُه[3]. ﴿وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ ٱلْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ يعني: النهاية في الكبرِ واليبسِ والجفاف، ومثلُه العسِي، قال الأصمعي: عَسَا الشيءُ يَعسُو عُسُوًّا وعَسَاء ممدودٌ، أي: يَبِس وصَلُب، وقد عسا الشيخُ يعسو عُسِيًّا: وَلَّى وكَبِر مثل عَتَا، يقال: عَتَا الشيخُ يَعتو عُتيًّا وعِتيًّا كبر وولَّى، وعتوتَ يا فلانُ تعتو عُتوًّا وعِتِيًّا[4]. والأصلُ عُتوٌّ؛ لأنه من ذواتِ الواو، فأبدلوا من الواو ياء؛ لأنَّها أختُها وهي أخفُّ منها، والآياتُ على الياءات، ومَن قال: «عِتِيًّا» كره الضمةَ مع الكسرةِ والياء[5]، وقال الشاعر:

إنَّما يُعذَرُ الوليدُ ولا يُعـ ... ـذَرُ مَن كان في الزمان عِتِيًّا[6]

وقرأ ابنُ عباس: «عُسِيًّا» وهو كذلك في مصحفِ أُبيٍّ[7]. وقرأ يحيى بنُ وثَّاب وحمزةُ، والكسائي وحفص: «عِتِيًّا» بكسر العينِ وكذلك «جِثِيًّا» و«صِلِيًّا» حيثُ كنَّ،

---

(١) الكشاف ٢/ ٥٠٣ ، والبيت لأبي نواس وهو في ديوانه ص٧٧ ، وفيه: شنع.

(٢) الكلام بنحوه عند السمرقندي ٢/ ٣١٩ ، والرازي ٢١/ ١٨٧ - ١٨٨ .

(٣) ٥/ ١٢٠ وما بعدها.

(٤) الصحاح (عتو) و(عسو).

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٨ .

(٦) البيت لإبراهيم بن هرمة في ديوانه ص٢٢٦ ، وفيه: «عاش في الزمان» بدل «كان في الزمان».

(٧) النكت والعيون ٣/ ٣٥٧ - ٣٥٨ ، ومعاني القراء ٢/ ١٦٢ .

وضَمَّ حفصٌ «بُكِيًّا» خاصةً، وكذلك الباقون في الجميع، وهما لغتان[١]. وقيل: «عِتيًّا» قَسِيًّا؛ يقالُ: مَلِكٌ عاتٍ إذا كان قاسيَ القلبِ.

قوله تعالى: ﴿قَالَ كَذَٰلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ﴾ أي: قال له الملَكُ: «كذلك قال ربك» والكافُ في موضعِ رفعٍ، أي: الأمرُ كذلك[٢]، أي: كما قيل لك: «هو عليَّ هين». قال الفراءُ[٣]: خَلْقُه عليَّ هيِّنٌ. ﴿وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ﴾ أي: من قبل يحيى[٤]، وهذه قراءةُ أهلِ المدينة والبصرةِ وعاصم، وقرأ سائرُ الكوفيين: «وَقَدْ خَلَقْنَاكَ» بنونٍ وألف بالجمع على التعظيم[٥]. والقراءةُ الأولى أَشبهُ بالشَّواذ[٦]، ﴿وَلَمْ تَكُ شَيْـًٔا﴾ أي: كما خلقَك الله تعالى بعدَ العدم ولم تكُ شيئاً موجوداً، فهو القادرُ على خلقِ يحيى وإيجادِه.

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ ٱجْعَل لِّيٓ ءَايَةً﴾ طلبَ آيةً على حَملِها بعد بشارة الملائكةِ إياه[٧]، وبعدَ قولِه تعالى: «وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئاً» زيادةَ طمأنينةٍ، أي: تَمم النعمةَ بأن تجعلَ لي آية، وتكونَ تلك الآيةُ زيادةَ نعمةٍ وكرامة. وقيل: طلب آيةً تدلُّه على أنَّ البشرى منه بيحيى لا من الشيطان؛ لأنَّ إبليسَ أوهمه ذلك. قاله الضحاك[٨] وهو معنى قول السُّدي، وهذا فيه نظرٌ؛ لإخبارِ الله تعالى بأن الملائكة

---

(١) التيسير ص١٤٨ ، والسبعة ص٤٠٧ ، والكشاف ٢/ ٥٠٣ ، والمحرر الوجيز ٤/ ٦ ، والبغوي ٣/ ١٨٩ .

(٢) معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٣/ ٣٢١ ، والكشاف ٢/ ٥٠٣ ، وتفسير الرازي ٢١/ ١٨٨ .

(٣) في معاني القرآن ٢/ ١٦٢ .

(٤) البغوي ٣/ ١٨٩ .

(٥) التيسير ص١٤٨ ، والسبعة ص٤٠٨ ، والكشاف ٢/ ٥٠٤ ، والمحرر الوجيز ٤/ ٦ ، وزاد المسير ٥/ ٢١٢ .

(٦) في (م): بالسَّواد.

(٧) قال الرازي في التفسير ٢١/ ١٨٩ : وهذا بعيد؛ لأنَّ بقول الله تعالى قد تحققت البشارة فلا يكون إظهار الآية أقوى في ذلك من صريح القول.

(٨) النكت والعيون ٣/ ٣٥٨ .

نادته حسبَ ما تقدَّم في «آل عمران»[١]. ﴿قَالَ ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ ٱلنَّاسَ ثَلَٰثَ لَيَالٍ سَوِيًّا﴾ تقدَّم في «آل عمران» بيانُه[٢] فلا معنى للإعادة.

قوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِۦ مِنَ ٱلْمِحْرَابِ فَأَوْحَىٰٓ إِلَيْهِمْ أَن سَبِّحُوا۟ بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ فيه خمسُ مسائل:

الأولى: قولُه تعالى: «فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ» أي: أشرفَ عليهم من المصلى، والمحرابُ أرفعُ المواضع، وأشرفُ المجالس، وكانوا يتخذون المحاريب فيما ارتفع من الأرض؛ دليلُه محرابُ داودَ عليه السلام على ما يأتي.

واختلف الناسُ في اشتقاقِه، فقال فرقةٌ: هو مأخوذٌ من الحَرْب كأنَّ ملازِمَه يُحارب الشيطانَ والشهوات. وقالت فرقة: هو مأخوذٌ من الحَرَب بفتحِ الراء كأنَّ ملازمَه يلقى منه حرباً وتعباً ونصباً[٣].

الثانية: هذه الآيةُ تدلُّ على أنَّ ارتفاعَ إمامِهم على المأمومين كان مشروعاً عندهم في صلاتهم، وقد اختلفَ في هذه المسألة فقهاءُ الأمصار، فأجازَ ذلك الإمامُ أحمد وغيره متمسكاً بقصةِ المنبر، ومنع مالكٌ ذلك في الارتفاعِ الكثير دون اليسير، وعَلَّل أصحابُه المنعَ بخوف الكِبْر على الإمامِ[٤].

قلت: وهذا فيه نظر، وأحسنُ ما فيه ما رواه أبو داود[٥]، عن همام، أنَّ حذيفة أَمَّ الناس بالمدائنِ على دكانٍ، فأخذَ أبو مسعود بقميصِه فَجبذَه، فلما فرغَ من صلاتِه

---

(١) ٥/ ١١٢.

(٢) ٥/ ١٢٣ وما بعدها.

(٣) المحرر الوجيز ٤/ ٧.

(٤) المفهم ٢/ ١٥٣ - ١٥٤، والمراد بقصة المنبر ما أخرجه أحمد (٢٢٨٧١)، والبخاري (٤٤٨) و(٢٠٩٤)، ومسلم (٥٤٤)، عن سهل بن سعد، عن النبي ﷺ...، فعمل المنبر ثلاث درجات، فأرسلَتْ به إلى النبي ﷺ، فوضع في موضعه هذا الذي ترون، فجلس عليه أول يوم وضع، فكبَّر وهو عليه، ثم ركع ثم نزل القهقرى فسجد وسجد الناس معه، ثم عاد حتى فرغ...

(٥) في السنن (٥٩٧).

قال: ألم تعلمْ أنهم كانوا يُنهون عن هذا، أو يُنهَى عن ذلك؟ قال: بلى، قد ذكرتُ حينَ مددتني. ورَوى أيضاً[١] عن عدي بنِ ثابت الأنصاري قال: حدَّثني رجلٌ أنه كان مع عمار بنِ ياسر بالمدائن، فأُقيمتِ الصلاة فتقدَّم عمار بنُ ياسر، وقام على دكان يصلي والناسُ أسفلُ منه، فتقدَّم حذيفةُ فأخذَ على يديه فاتبعه عمار حتى أنزله حذيفة، فلما فرغ عمار من صلاته، قال له حذيفة: ألم تسمع رسول الله ﷺ يقول: «إذا أَمَّ الرجلُ القوم، فلا يقمْ في مكانٍ أرفعَ من مقامِهم» أو نحو ذلك؟ فقال عمَّار: لذلك اتبعتُك حين أَخذتَ على يدي.

قلت: فهؤلاء ثلاثةٌ من الصحابةِ قد أَخبروا بالنَّهي عن ذلك، ولم يحتجَّ أحدٌ منهم على صاحبه بحديث المنبرِ، فدل على أنه منسوخٌ. ومما يدلُّ على نسخِه أنَّ فيه عملاً زائداً في الصلاةِ، وهو النزولُ والصعودُ، فنُسِخ كما نُسخ الكلامُ والسلامُ.

وهذا أَولى ممَّا اعتذرَ به أصحابُنا من أنَّ النبيَّ ﷺ كان معصوماً من الكِبْر؛ لأنَّ كثيراً من الأئمةِ يوجد لا كِبْرَ عندهم، ومنهم مَن علَّله بأنَّ ارتفاعَ المنبرِ كان يسيراً. والله أعلم[٢].

الثالثة: قولُه تعالى: ﴿فَأَوْحَىٰٓ إِلَيْهِمْ أَن سَبِّحُوا۟ بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ قال الكلبي وقتادةُ وابنُ منبِّه: أَوحى إليهم: أشار[٣]. القتبي[٤]: أومأ. مجاهد: كتبَ على الأرض[٥]. عكرمة: كتبَ في كتاب. والوحي في كلامِ العرب: الكتابةُ[٦]؛ ومنه قولُ ذي الرُّمَّةِ:

---

(١) أي أبو داود في السنن (٥٩٨)، وقال المنذري في مختصر السنن ١/ ٣٠٩ : في إسناده رجل مجهول.

(٢) المفهم ٢/ ١٥٤ .

(٣) ذكر قول الكلبي الماورديُّ في النكت والعيون ٣/ ٣٥٩ ، وذكر قول قتادة وابن منبه ابن عطية في المحرر الوجيز ٤/ ٧ ، وأخرج الطبري ١٥/ ٤٧١ - ٤٧٢ قولَ ابن منبه فقط.

(٤) في تفسير غريب القرآن ص٢٧٣ .

(٥) أخرجه عنه الطبري ١٥/ ٤٧٢ ، وهو في تفسير مجاهد ١/ ٣٨٤ بلفظ: أشار إليهم.

(٦) الصحاح (وحى).

سوى الأربعِ الدُّهْم اللَّواتي كأنَّها بَقِيَّةُ وَحْي في بُطونِ الصَّحَائِف[١]

وقال عَنْترة:

كوحي صحائفٍ من عهدِ كسرى فأهداها لأعجم طِمْطِمِيِّ[٢]

و«بكرة وعشيًّا» ظرفان، وزعم الفراءُ أنَّ العشيَّ يُؤنث، ويجوزُ تذكيرُه إذا أَبْهَمْتَ؛ قال: وقد يكونُ العشيُّ جمعَ عشيَّة[٣].

الرابعة: قد تقدَّم الحكمُ في الإشارة في «آل عمران»[٤].

واختلف علماؤُنا فيمَن حلف ألَّا يكلم إنساناً فكتب إليه كتاباً، أو أرسل إليه رسولاً، فقال مالك: إنه يحنث إلا أن ينويَ مشافهتَه، ثم رجع فقال: لا يُنَوَّى في الكتابِ ويحنثُ إلا أن يرتجعَ الكتابَ قبل وصولِه. قال ابنُ القاسم: إذا قرأ كتابَه حنث، وكذلك لو قرأ الحالفُ كتابَ المحلوف عليه. وقال أشهب: لا يحنثُ إذا قرأه الحالف، وهذا بَيِّن؛ لأنه لم يكلِّمْه ولا ابتدأه بكلامٍ، إلا أن يريدَ ألا يعلمَ معنى كلامِه، فإنَّه يحنثُ وعليه يُخرجُ قولُ ابن القاسم، فإنْ حلفَ ليكلمنَّه، لم يَبرَّ إلا بمشافهتِه، وقاله[٥] ابن الماجشون. وإن حلفَ: لَئِن عَلِمَ كذا ليُعلِمنَّه أو ليُخبِرنَّه، فكتبَ إليه أو أرسلَ إليه رسولاً بَرَّ، ولو علماه جميعاً لم يبر، حتى يُعلِمَه؛ لأنَّ علمهما مختلفٌ.

الخامسة: واتفق مالكٌ والشافعيُّ والكوفيون أنَّ الأخرسَ إذا كتبَ الطلاقَ بيده

---

(١) الديوان ٣/ ١٦٢٢ ، وفيه: أللأربع الدهم.

(٢) الديوان ص٧٨ ، ورجلٌ طِمطِميٌّ: في لسانه عجمة. القاموس (طمم).

(٣) المذكر والمؤنث للفراء ص٣٠ ، ونقل عنه المصنف بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٩ .

(٤) ٥/ ١٢٣ وما بعدها.

(٥) في (م): وقال، والمثبت من (ظ) و(د)، وكلام ابن الماجشون وما قبله في النوادر والزيادات ٤/ ١٢٥ - ١٢٧ ، وكلام مالك في المدونة ٢/ ١٣٠ - ١٣١ .

لزمه[١]، قال الكوفيون: إلا أن يكونَ رجل أُصمِت أياماً فكتبَ لم يَجزْ من ذلك شيءٌ. قال الطحاوي[٢]: الخَرسُ مخالفٌ للصمتِ العارض، كما أنَّ العجزَ عن الجماع العارضِ لمرضٍ ونحوه يوماً أو نحوه مخالفٌ للعجزِ المأيوس منه الجماع، نحو الجنون في بابِ خيار المرأةِ في الفرقةِ.

قوله تعالى: ﴿يَٰيَحۡيَىٰ خُذِ ٱلۡكِتَٰبَ بِقُوَّةٖۖ﴾ في الكلامِ حذفٌ، المعنى: فوُلِد له ولدٌ، وقال الله تعالى للمولود: «يا يحيى خذ الكتب بقوّة». وهذا اختصار يدلُّ الكلام عليه. و«الكتاب» التوراةُ بلا خلاف[٣]. «بقوّة» أي: بجد واجتهادٍ، قاله مجاهد[٤]. وقيل: العلمُ به، والحفظُ له، والعملُ به، وهو الالتزامُ لأوامرِه، والكفُّ عن نواهيه، قاله زيدُ بن أسلم[٥]، وقد تقدّم في «البقرة»[٦]. ﴿وَءَاتَيۡنَٰهُ ٱلۡحُكۡمَ صَبِيّٗا﴾ قيل: الأحكام والمعرفة بها. وروى معمر أنَّ الصبيان قالوا ليحيى: اذهب بنا نلعب، فقال: ما للَّعِب خُلِقت. فأنزلَ الله تعالى: «وآتيناه الحكم صبيًّا»[٧]. وقال قتادةُ: كان ابنَ سنتين أو ثلاثِ سنين. وقال مقاتل: كان ابنَ ثلاث سنين[٨]. و«صبيًّا» نصب على الحال[٩]. وقال ابنُ عباس: مَن قرأ القرآنَ قبل أن يحتلمَ؛ فهو ممَّن أُوتي الحكم صبيًّا[١٠].

---

(١) مالك في المدونة ٣/ ٢٤ ، والشافعي في الأم ٥/ ٢٢٧ ، والكوفيون في مختصر اختلاف العلماء للجصَّاص ٢/ ٤٥١ .

(٢) في مختصر اختلاف العلماء ٢/ ٤٥١ ، وما قبله منه.

(٣) المحرر الوجيز ٤/ ٧ .

(٤) في التفسير ١/ ٣٨٤ ، وأخرجه عنه الطبري ١٥/ ٤٧٣ - ٤٧٤ .

(٥) النكت والعيون ٣/ ٣٦٠ .

(٦) ٢/ ١٦٥ .

(٧) تفسير عبد الرزاق ٢/ ٤ ، وتفسير الطبري ١٥/ ٤٧٤ .

(٨) زاد المسير ٥/ ٢١٣ ، ونقل قول مقاتل فقط الماوردي في النكت والعيون ٣/ ٣٦٠ .

(٩) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٩ .

(١٠) المحرر الوجيز ٤/ ٧ ، وزاد المسير ٥/ ٢١٣ .

ورُوي في تفسيرِ هذه الآية من طريقِ عبدِ الله بن عمرو[١]، عن النبيِّ ﷺ قال: «كلُّ بني آدمَ يأتي يومَ القيامة وله ذَنْبٌ إلا ما كان من يحيى بنِ زكريا»[٢]. وقال قتادة: إنَّ يحيى عليه السلام لم يعصِ الله قطُّ بصغيرةٍ ولا كبيرةٍ ولا هَمَّ بامرأةٍ[٣]. وقال مجاهد: وكان طعامُ يحيى عليه السلامُ العشبَ، وكان للدمعِ في خدَّيه مجارٍ ثابتةٌ[٤]. وقد مضى الكلامُ في معنى قوله: «وَسَيِّداً وَحَصُوراً» في «آل عمران»[٥].

قولُه تعالى: ﴿وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا﴾: «حناناً» عطفٌ على «الحكم»[٦]. ورُوي عن ابنِ عباسٍ أنه قال: والله ما أدري ما «الحنان»؟. وقال جمهورُ المفسرين: الحنانُ: الشفقةُ والرحمة والمحبة، وهو فعلٌ من أفعالِ النفس[٧]. النحاس: وفي معنى الحنانِ عن ابن عباس قولان: أحدهما: قال: تَعطُّفُ اللهِ عزَّ وجلَّ عليه بالرحمةِ. والقولُ الآخر ما أُعطيهُ من رحمةِ الناس حتى يخلِّصهم من الكفر والشرك[٨]. وأصلُه من حنين الناقةِ على ولدها[٩]. ويقال: حنانك وحنانيك، قيل: هما لغتان بمعنى واحد. وقيل: حنانيك تثنية الحنان[١٠]. وقال أبو عبيدة: والعرب تقول: حنانَك ياربُّ، وحنانيكَ

---

(١) في النسخ: عمر، والمثبت من المحرر الوجيز ٤/ ٨ ، والكلام منه.

(٢) لم نقف عليه من حديث عبد الله بن عمرو، وأخرجه الطبري ٥/ ٣٧٧ - ٣٧٨ ، والحاكم ٢/ ٣٧٣ و ٤/ ٢٤٤ ، من حديث عمرو بن العاص.

وأخرجه الطبري ٥/ ٣٧٨ ، عن سعيد بن المسيب قال: قال ابن العاص ـ إمَّا عبد الله وإمَّا أبوه ـ: ما أحد..، فذكره من قوله، ولم يرفعه.

وأخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/ ٦ ، ومن طريقه الطبري ١٥/ ٤٨١ ، قال: كان ابن المسيب يذكر قال: قال رسول الله ﷺ: ما من أحد..، فذكره.

(٣) تفسير الطبري ١٥/ ٤٨١ ، وأخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/ ٥ ، عن معمر، عن قتادة، عن الحسن، عن النبي ﷺ قال: ما أذنب يحيى بن زكريا ذنباً، ولا هَمَّ بامرأة.

(٤) المحرر الوجيز ٤/ ٨ ، وما قبله منه.

(٥) ٥/ ١١٦ وما بعدها.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٩ .

(٧) المحرر الوجيز ٤/ ٧ - ٨ .

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٩ .

(٩) تفسير السمرقندي ٢/ ٣٢٠ .

(١٠) المحرر الوجيز ٤/ ٧ .

يارَبُّ بمعنى واحد[١]، تريد رحمتك. وقال امرؤ القيس[٢]:

ويَمْنَحُها بَنُو شَمَجَى بنِ جَرْمٍ مَعِيزَهُمُ حَنَانَكَ ذا الحَنَانِ

وقال طرفة[٣]:

أبا مُنْذِرٍ أَفنيتَ فاستبقِ بَعضَنَا حَنَانَيْك بعضُ الشَّرِّ أهونُ مِنْ بَعْضِ

وقال الزمخشري[٤]: «حناناً» رحمةً لأبويه وغيرِهما وتعطفاً وشفقة؛ وأنشد سيبويهِ[٥]:

فقالتْ حَنَانٌ ما أَتَى بكَ هَاهُنَا أَذُو نَسَبٍ أَمْ أنت بالحيِّ عارفُ

قال ابنُ الأعرابي: الحنَّان من صفةِ الله تعالى مشدَّداً: الرحيمُ. والحنَان مخففٌ: العطفُ والرحمة. والحَنان: الرزقُ والبركة[٦]. ابنُ عطية: والحنانُ في كلام العربِ أيضاً ما عُظِّم من الأمور في ذاتِ الله تعالى، ومنه قولُ زيد بنِ عمرو بنِ نُفَيل في حديثِ بلالٍ: واللهِ لئن قتلتم هذا العبدَ لأتخذنَّ قبرَه حَنَاناً[٧]. وذكرَ هذا الخبرَ الهرويُّ، فقال: وفي حديثِ بلال: ومرَّ عليه ورقةُ بنُ نوفل وهو يُعذَّب فقال: والله لئن قَتلتموه لأتخذنَّه حَنَاناً، أي: لأتمسحنَّ به[٨]. وقال الأزهريُّ: معناه لأتعطفنَّ عليه ولأترحمنَّ عليه؛ لأنَّه من أهلِ الجنة.

قلتُ: فالحنانُ العطفُ، وكذا قال مجاهدٌ. و«حناناً» أي: تَعطُّفاً منَّا عليه، أو منه

---

(١) الكلام بنحوه في الطبري ١٥/ ٤٧٨ .

(٢) في ديوانه ص١٤٣ ، وسلف ٩/ ٧٨ .

(٣) في ديوانه ص٦٦ ، وسلف ٥/ ١٤٨ .

(٤) في الكشاف ٢/ ٥٠٤ .

(٥) في الكتاب ١/ ٣٢٠ و ٣٤٩ ، وهو للمنذر بن درهم الكلبي كما في خزانة الأدب ٢/ ١١٤ .

(٦) تهذيب اللغة ٣/ ٤٤٦ .

(٧) المحرر الوجيز ٤/ ٧ - ٨ .

(٨) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء ١/ ١٤٨ ، وابن عساكر في تاريخ دمشق ١٠/ ٤٤٠ - ٤٤١ و ٦٣/ ٢٥، وابن حجر في تغليق التعليق ٣/ ٢٦٨ ، من حديث عروة بن الزبير قال: كان ورقة بن نوفل يمر ببلال... وأورده الذهبي في السير ١/ ١٢٩ وقال: هذا مرسل. وورقة لو أدرك هذا لعُدَّ من الصحابة، وإنما مات الرجل في فترة الوحي بعد النبوة وقبل الرسالة كما في الصحيح.

على الخلقِ؛ قال الحطيئةُ[١]:

تَحَنَّنْ عَلَيَّ هَدَاكَ المَلِيكُ فَإِنَّ لِكُلِّ مَقَامٍ مَقَالا

عكرمة: محبة[٢]. وحَنَّةُ الرجلِ: امرأتُه[٣]؛ لتوادِّهما؛ قال الشاعر:

فَقالَتْ حَنانٌ ما أَتَى بِكَ هاهُنا أَذو نَسَبٍ أم أنتَ بالحيِّ عارفُ[٤]

قولُه تعالى: ﴿وَزَكَوٰةً﴾ الزكاةُ: التطهيرُ والبركةُ والتنمية في وجوهِ الخير والبر[٥]، أي: جعلناه مباركاً للناس يهديهم. وقيل: المعنى: زكَّيناه بحسنِ الثناءِ عليه كما تُزكِّي الشهودُ إنساناً[٦]. وقيل: «زكاة» صدقةً به على أبويه؛ قاله ابنُ قتيبة[٧]. ﴿وَكَانَ تَقِيًّا﴾ أي: مطيعاً لله تعالى، ولهذا لم يعمل خطيئةً ولم يُلمَّ بها[٨].

قوله تعالى: ﴿وَبَرًّا بِوَٰلِدَيْهِ﴾ البَرُّ بمعنى البار: وهو الكثيرُ البِرِّ[٩]. و﴿جَبَّارًا﴾ متكبراً، وهذا وصفٌ ليحيى عليه السلام بلينِ الجانبِ وخفضِ الجناح.

قولُه تعالى: ﴿وَسَلَٰمٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ﴾ قال الطبري[١٠] وغيرُه: معناه: أمانٌ. ابنُ عطية: والأظهرُ عندي أنها التحيةُ المتعارفةُ فهي أشرفُ وأنبهُ من الأمان؛ لأنَّ الأمان مُتحصَّلٌ له بنفي العصيانِ عنه وهي أقلُّ درجاتِه، وإنَّما الشرفُ في أن سلَّم اللهُ عليه، وحيَّاه في المواطن التي الإنسانُ فيها في غايةِ الضَّعفِ والحاجةِ، وقلةِ الحيلة والفقرِ إلى الله تعالى، وعظيمِ الهول[١١].

---

(١) في ديوانه ص٢٢٢.

(٢) أخرجه الطبري ١٥/ ٤٧٧.

(٣) تهذيب اللغة ٣/ ٤٤٨.

(٤) سلف آنفاً.

(٥) المحرر الوجيز ٤/ ٨.

(٦) النكت والعيون ٣/ ٣٦٠.

(٧) في تفسير غريب القرآن ص٢٧٣، ونقله عنه المصنف بواسطة النكت والعيون ٣/ ٣٦١.

(٨) الوسيط ٣/ ١٧٨.

(٩) الوسيط ٣/ ١٧٩، والمحرر الوجيز ٤/ ٨.

(١٠) في التفسير ١٥/ ٤٨١.

(١١) في (م) و(د): عظيم الحول، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق لما في المحرر الوجيز ٤/ ٨، والكلام منه، وقد سقط هذا الموضع من (ز) و(ف) و(خ).

قلت: وهذا قولٌ حسن، وقد ذكرنا معناه عن سفيانَ بنِ عيينة في سورة سبحان[١] عند قتلِ يحيى.

وذكر الطبريُّ عن الحسن، أنَّ عيسى ويحيى التقيا ـ وهما ابنا الخالة ـ فقال يحيى لعيسى: ادعُ الله لي؛ فأنتَ خيرٌ مني. فقال له عيسى: بل أنت ادعُ الله لي؛ فأنتَ خير مني؛ سلَّم الله عليك وأنا سلَّمت على نفسي[٢]. فانتزعَ بعضُ العلماء من هذه الآية في التسليمِ فضلَ عيسى، بأن قال: إدلالُه[٣] في التسليمِ على نفسِه، ومكانتُه من الله تعالى التي اقتضتْ ذلك حين قُدِّر[٤] وحُكي في محكمِ التنزيلِ أعظمُ في المنزلةِ من أن يُسلِّم عليهِ. قال ابنُ عطية[٥]: ولكلٍّ وجهٌ.

قوله تعالى: ﴿وَٱذْكُرْ فِى ٱلْكِتَٰبِ مَرْيَمَ إِذِ ٱنتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ﴿١٦﴾ فَٱتَّخَذَتْ مِن دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَآ إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿١٧﴾ قَالَتْ إِنِّىٓ أَعُوذُ بِٱلرَّحْمَٰنِ مِنكَ إِن كُنتَ تَقِيًّا ﴿١٨﴾ قَالَ إِنَّمَآ أَنَا۠ رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَٰمًا زَكِيًّا ﴿١٩﴾ قَالَتْ أَنَّىٰ يَكُونُ لِى غُلَٰمٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِى بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴿٢٠﴾ قَالَ كَذَٰلِكِ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَىَّ هَيِّنٌ وَلِنَجْعَلَهُۥٓ ءَايَةً لِّلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِّنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا ﴿٢١﴾ فَحَمَلَتْهُ فَٱنتَبَذَتْ بِهِۦ مَكَانًا قَصِيًّا ﴿٢٢﴾ فَأَجَآءَهَا ٱلْمَخَاضُ إِلَىٰ جِذْعِ ٱلنَّخْلَةِ قَالَتْ يَٰلَيْتَنِى مِتُّ قَبْلَ هَٰذَا وَكُنتُ نَسْيًا مَّنسِيًّا ﴿٢٣﴾ فَنَادَىٰهَا مِن تَحْتِهَآ أَلَّا تَحْزَنِى قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ﴿٢٤﴾ وَهُزِّىٓ إِلَيْكِ بِجِذْعِ ٱلنَّخْلَةِ تُسَٰقِطْ عَلَيْكِ رُطَبًا جَنِيًّا ﴿٢٥﴾ فَكُلِى وَٱشْرَبِى وَقَرِّى عَيْنًا ۖ فَإِمَّا تَرَيِنَّ مِنَ ٱلْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِىٓ إِنِّى نَذَرْتُ لِلرَّحْمَٰنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ ٱلْيَوْمَ إِنسِيًّا ﴿٢٦﴾﴾

قولُه تعالى: ﴿وَٱذْكُرْ فِى ٱلْكِتَٰبِ مَرْيَمَ﴾ القصة إلى آخرها. هذا ابتداءُ قصةٍ ليست

---

(١) ص٢٧ من هذا الجزء.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/ ٤، والطبري ١٥/ ٤٨٢، ونقله المصنف بواسطة المحرر الوجيز ٤/ ٨.

(٣) في (د): إذلاله، وهي كذلك في المحرر الوجيز ٤/ ٨، والكلام منه، ومعنى إدلاله: ثقته، من قولهم: فلانٌ يُدِلُّ بفلان، أي: يثق به، كما في الصحاح (دلل).

(٤) في (م): قرر.

(٥) في المحرر الوجيز ٤/ ٨، والكلام بنحوه عند الرازي ٢١/ ١٩٤.

من الأُولى، والخطابُ لمحمدٍ ﷺ[١]، أي: عَرِّفهم قصتَها ليعرفوا كمالَ قدرتِنا. ﴿إِذِ ٱنتَبَذَتْ﴾ أي: تَنحَّت وتباعدت. والنبذُ: الطرحُ والرمي، قال الله تعالى: ﴿فَنَبَذُوهُ وَرَآءَ ظُهُورِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٨٧] ﴿مِّنْ أَهْلِهَآ﴾ أي: ممَّن كان معها.

و«إذ» بدل من «مريم» بدل اشتمال؛ لأنَّ الأحيان مشتملةٌ على ما فيها، والانتباذُ: الاعتزالُ والانفراد[٢].

واختلف الناسُ لم انتبذت؟ فقال السُّدِّيُّ: انتبذتْ لتَطَهَّر من حيضٍ[٣]. وقال غيره: لتعبدَ الله، وهذا حسنٌ؛ وذلك أنَّ مريمَ عليها السلامُ كانت وقفاً على سدانةِ المعبدِ وخدمتِه والعبادةِ فيه، فتنحَّت من الناسِ لذلك، ودخلت في المسجدِ إلى جانبِ المحراب في شرقيِّه لتخلو للعبادةِ، فدخل عليها جبريل عليه السلام. فقوله: ﴿مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ أي: مكاناً من جانب الشرقِ. والشَّرْقُ بسكون الراء: المكانُ الذي تُشرق فيه الشمسُ. والشَّرَقُ بفتحِ الراء: الشمسُ[٤]. وإنَّما خُصَّ المكان بالشرق؛ لأنهم كانوا يُعظمون جهةَ المشرق، ومن حيثُ تطلع الأنوار، وكانت الجهاتُ الشرقية من كل شيء أفضلَ من سواها، حكاه الطبري[٥]. وحَكى عن ابنِ عباس أنه قال: إني لأعلمُ الناسِ لِمَ اتخذ النَّصارى المشرقَ قبلةً؛ لقول الله عزَّ وجلَّ: «إذ انتبذت من أهلها مكاناً شرقياً» فاتخذوا ميلادَ عيسى عليه السلام قبلة، وقالوا: لو كان شيءٌ من الأرض خيراً من المشرق لوضعت مريمُ عيسى عليه السلام فيه.

واختلف الناس في نبوَّةِ مريم، فقيل: كانت نبيَّة بهذا الإرسال والمحاورة للملك. وقيل: لم تكن نبيَّة، وإنما كلَّمها مثالُ بشر، ورؤيتها للملك كما رُئِيَ جبريلُ

---

(١) المحرر الوجيز ٤/ ٨.

(٢) الكشاف ٢/ ٥٠٤ - ٥٠٥.

(٣) بعدها في (م) و(د): أو نفاس، والمثبت من (ظ)، وهو الموافق لما في المحرر الوجيز ٤/ ٩ والكلام منه، وقد سقط هذا الموضع من بقية النسخ.

(٤) تهذيب اللغة ٨/ ٣١٦.

(٥) في التفسير ١٥/ ٤٨٤ - ٤٨٥، وقول ابن عباس الآتي فيه.

في صفة دِحْية حين سؤاله عن الإيمان والإسلام. والأولُ أظهر[١]. وقد مضى الكلامُ في هذا المعنى مستوفى في «آل عمران»[٢] والحمدُ لله.

قوله تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَآ إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾ قيل: هو روحُ عيسى عليه السلام؛ لأنَّ الله تعالى خلق الأرواحَ قبل الأجساد، فركَّب الروح في جسد عيسى عليه السلام الذي خلقه في بطنها. وقيل: هو جبريلُ، وأُضيف الروحُ إلى الله تعالى تخصيصاً وكرامةً[٣]. والظاهرُ أنَّه جبريلُ عليه السلام؛ لقوله: ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا﴾ أي: تمثل الملكُ لها ﴿بَشَرًا﴾ تفسير أو حالٌ[٤] ﴿سَوِيًّا﴾ أي: مستوي الخلقة؛ لأنَّها لم تكن لتطيقَ أن[٥] تنظر جبريلَ في صورته. ولمَّا رأتْ رجلاً حسن الصورة في صورةِ البشر قد خرق عليها الحجاب ظنَّت أنه يريدها بسوء، فـ ﴿قَالَتْ إِنِّيٓ أَعُوذُ بِٱلرَّحْمَٰنِ مِنكَ إِن كُنتَ تَقِيًّا﴾ أي: ممَّن يتقي الله. البِكَالي: فنكصَ جبريلُ عليه السلام فزعاً من ذكرِ الرحمن تبارك وتعالى. الثعلبي: كان رجلاً صالحاً فتعوَّذت به تعجباً. وقيل: تقي فعيل بمعنى مفعول، أي: كنت ممَّن يُتَّقى منه. في «البخاري»: قال أبو وائل: علمتْ مريمُ أنَّ التقي ذو نُهْيةٍ حين قالت: «إن كنت تقيًّا»[٦]. وقيل: تقي: اسمُ فاجرٍ معروف في ذلك الوقت، قاله وهب بن منبه، حكاه مكي وغيرُه. ابنُ عطية[٧]: وهو ضعيفٌ ذاهبٌ مع التَّخرُّص. فقال لها جبريلُ عليه السلام: ﴿إِنَّمَآ أَنَا۠ رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَٰمًا زَكِيًّا﴾ جعلَ الهبةَ من قِبَله لما كان الإعلامُ بها من قِبَله. وقرأ ورش، عن نافع: «لِيَهَبَ لَكِ»[٨] على معنى: أرسلني الله ليهبَ لك. وقيل: معنى: «لأهب» بالهمز

(١) المحرر الوجيز ٤/ ٩ .

(٢) ٥/ ١٢٦ وما بعدها.

(٣) النكت والعيون ٣/ ٣٦٢ ، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج ٣/ ٣٢٢ ، والمحرر الوجيز ٤/ ٩ .

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ١٠ .

(٥) في (د) و(م): أو، والمثبت من (ظ)، وسقط هذا الموضع من (ف) و(ز) و(خ).

(٦) صحيح البخاري قبل حديث (٤٧٣٠)، وأخرجه الطبري ١٥/ ٤٨٧ .

(٧) في المحرر الوجيز ٤/ ٩ ، وما قبله منه.

(٨) التيسير ص١٤٨ ، والبغوي ٣/ ١٩١ ، وزاد المسير ٥/ ٢١٧ ، والرازي ٢١/ ١٩٨ .

محمولٌ على المعنى، أي: قال: أرسلتُه لأهبَ لك. ويحتمل «ليهب» بلا همزٍ أن يكونَ بمعنى المهموزِ ثم خُفِّفتِ الهمزة. فلما سمعت مريمُ ذلك من قولِه، استفهمت عن طريقِه فـ ﴿قَالَتْ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَٰمٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ﴾ أي: بنكاح، ﴿وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا﴾ أي: زانيةً، وذكرت هذا تأكيداً؛ لأنَّ قولَها: لم يمسسني بشرٌ، يشملُ الحلالَ والحرام. وقيل: ما استَبعدتْ من قدرةِ الله تعالى شيئاً، ولكن أرادتْ كيفَ يكونُ هذا الولد؟ من قِبَل الزوجِ في المستقبلِ أم يخلقه اللهُ ابتداءً[١]؟ وروي أنَّ جبريل عليه السلام حينَ قال لها هذه المقالةَ نفخَ في جيبِ درعِها وكمها؛ قاله ابن جريج[٢]. ابنُ عباس: أخذَ جبريل عليه السلام رُدْنَ قميصِها بإصبعِه فنفخَ فيه، فحملت من ساعتِها بعيسى[٣]. قال الطبري[٤]: وزعمتِ النَّصارى أنَّ مريم حملت بعيسى ولها ثلاثَ عشرةَ سنة، وأنَّ عيسى عاش إلى أن رُفِع اثنتين وثلاثين سنة وأياماً، وأنَّ مريمَ بقيت بعد رفعه ستَّ سنين، فكان جميعُ عمرِها نيفاً وخمسين سنة.

وقوله: ﴿وَلِنَجْعَلَهُۥٓ﴾ متعلقٌ بمحذوف، أي: ونخلقه لنجعلَه ﴿ءَايَةً﴾ دلالةً على قدرتِنا عجيبة ﴿وَرَحْمَةً﴾ لمن آمنَ به ﴿وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا﴾ مقدراً في اللوحِ مسطوراً[٥].

قوله تعالى: ﴿فَٱنتَبَذَتْ بِهِۦ مَكَانًا قَصِيًّا﴾ أي: تنحَّت بالحملِ إلى مكانٍ بعيد، قال ابنُ عباس: إلى أقصى الوادي، وهو وادي بيتِ لحم بينَه وبينَ إيلياء أربعةُ أميال، وإنَّما بَعُدت فراراً من تعييرِ قومِها إياها بالولادةِ من غير زوجٍ[٦]. قال ابنُ عباس: ما هو إلا أن حملت فوضعت في الحالِ[٧]. وهذا هو الظاهرُ؛ لأنَّ الله تعالى ذكر الانتباذَ عقبَ الحمل[٨]. وقيل غيرُ ذلك على ما يأتي.

---

(١) تفسير الطبري ١٥/ ٤٨٨ - ٤٨٩.
(٢) أخرجه الطبري ١٥/ ٤٩١.
(٣) الوسيط ٣/ ١٨٠.
(٤) في التاريخ ١/ ٥٨٥.
(٥) الكشاف ٢/ ٥٠٥.
(٦) الوسيط ٣/ ١٨٠، والمحرر الوجيز ٤/ ١٠.
(٧) أخرجه الطبري ١٥/ ٤٩٧.
(٨) زاد المسير ٥/ ٢١٩.

قوله تعالى: ﴿فَأَجَآءَهَا ٱلْمَخَاضُ إِلَىٰ جِذْعِ ٱلنَّخْلَةِ﴾ «أجاءَهَا» اضطرها، وهو تعديةُ جاء بالهمز[١]. يقال: جاء به وأَجاءه إلى موضعٍ كذا، كما يقال: ذهبَ به وأَذهبه[٢]. وقرأ شبيل ورويت عن عاصم: «فاجأها» من المفاجأةَ. وفي مصحف أُبيٍّ: «فلما أجاءها المخاض». وقال زهير:

وَجَارٍ سَارَ مُعْتَمِداً إِلَيْنَا أَجَاءَتْهُ المَخَافَةُ والرَّجَاءُ

وقرأ الجمهورُ: «المَخاضُ» بفتح الميم، وابنُ كثير فيما رُوي عنه بكسرها وهو الطَّلقُ وشدَّة الولادةِ وأوجاعُها[٣]. مَخِضت المرأةُ تَمخَض مَخَاضاً ومِخَاضاً، وناقةٌ ماخض، أي: دنا وِلادُها[٤]. «إِلى جِذْعِ النَّخْلَةِ» كأنَّها طلبت شيئاً تستندُ إليه وتتعلقُ به، كما تتعلقُ الحامل لشدَّةِ وجعِ الطلق. والجذعُ: ساقُ النخلةِ اليابسة في الصحراءِ الذي لا سعفَ عليه ولا غصنَ، ولهذا لم يقل: إلى النخلةِ[٥].

﴿قَالَتْ يَٰلَيْتَنِى مِتُّ قَبْلَ هَٰذَا﴾ تَمنَّت مريمُ عليها السلام الموتَ من جهة الدِّين لوجهين: أحدهما: أنَّها خافت أن يُظَن بها الشرُّ في دينها وتُعيَّر فيفتنها ذلك[٦]. الثاني: لئلا يقع قومٌ بسببها في البهتان والنسبةِ إلى الزنى، وذلك مهلك[٧]. وعلى هذا الحدِّ يكون تمني الموت جائزاً، وقد مضى هذا المعنى مبيناً في سورةِ يوسف[٨] عليه السلام. والحمد لله.

قلت: وقد سمعتُ أنَّ مريمَ عليها السلام سمعت نداءَ من يقول: اخرجْ يا مَن

---

(١) المحرر الوجيز ٤/ ١٠ .

(٢) شرح ديوان زهير ص٧٧ .

(٣) المحرر الوجيز ٤/ ١٠ ، وبيت زهير في شرح ديوانه ص٧٧ .

(٤) تهذيب اللغة ٧/ ١٢٢ .

(٥) الكلام بنحوه عند البغوي ٣/ ١٩٢ .

(٦) المحرر الوجيز ٤/ ١٠ .

(٧) زاد المسير ٥/ ٢٢٠ .

(٨) ٩/ ٢٦٩ وما بعدها.

يُعبَد من دونِ الله، فحزنت لذلك، و﴿قَالَتْ يَٰلَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَٰذَا وَكُنتُ نَسْيًا مَّنسِيًّا﴾ النِّسي في كلامِ العرب: الشيءُ الحقير الذي شأنُه أن يُنسى ولا يُتألم لفقده كالوتدِ والحبلِ للمسافر ونحوه[١]. وحُكي عن العربِ أنَّهم إذا أرادوا الرحيلَ عن منزلٍ قالوا: احفظوا أنساءَكم[٢]. الأنساء جمع نِسي: وهو الشيءُ الحقيرُ يُغفَل فيُنسى. ومنه قولُ الكميت[٣] ﷺ:

أتجعلنا جِسْراً لكلبٍ قُضَاعةٌ ولستُ بنِسْي في مَعَدٍّ ولا دَخل

وقال الفراء[٤]: النِّسيُ: ما تُلقيه المرأةُ من خِرَقِ اعتلالِها، فقولُ مريم: «نسياً منسيًّا»، أي: حيضة مُلقاة، وقُرِئ «نَسْياً» بفتح النون[٥]، وهما لغتان مثل: الحِجْر والحَجْر، والوِتْر والوَتْر.

وقرأ محمدُ بن كعب القرظي بالهمزِ: «نِسْئاً» بكسرِ النون، وقرأ نوفٌ البِكَاليُّ: «نَسْئاً» بفتح النون من: نسأَ اللهُ تعالى في أجلِه، أي: أخَّره، وحكاها أبو الفتح والدَّاني عن محمد بنِ كعب. وقرأ بكر بنُ حبيب «نَسًّا» بتشديدِ السين وفتحِ النون دونَ همز[٦].

وقد حكى الطبريُّ[٧] في قصصها أنَّها لما حملت بعيسى عليه السلام حملت أيضاً أختُها بيحيى، فجاءتها أختُها زائرةً فقالت: يا مريمُ، أشعرتِ أنتِ أني حَملت؟ فقالت لها: و إني أَجِد ما في بطني يسجدُ لِما في بطنِك، فذلك أنَّه روى أنَّها أحسَّت بجنينها يخرُّ برأسِه إلى ناحيةِ بطنِ مريم، قال السدي: فذلك قولُه: «مُصَدِّقاً بِكَلِمَةٍ مِنَ

---

(١) المحرر الوجيز ٤/ ١٠ .

(٢) الكشاف ٢/ ٥٠٦ .

(٣) في ديوانه ص٢٦٢ .

(٤) في معاني القرآن ٢/ ١٦٤ - ١٦٥ .

(٥) قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر والكسائي بكسر النون. وقرأ حمزة وحفص بالفتح، واختلف عن عاصم. السبعة ص٤٠٨ ، والتيسير ص١٤٨ .

(٦) المحتسب ٢/ ٤٠ ، والمحرر الوجيز ٤/ ١٠ - ١١ وفي المحتسب أنَّ قراءة بكر بن حبيب السهمي: نَسئاً بفتح النون مهموزة.

(٧) في التاريخ ١/ ٥٩٩ .

اللهِ وَسَيِّداً وَحَصُوراً وَنَبِياً مِنَ الصَّالِحِينَ».

وذكر أيضاً[١] من قصصها أنها خرجت فارَّةً مع رجلٍ من بني إسرائيل يقال له يُوسف النجار، كان يخدمُ معها في المسجدِ، وطَوَّل في ذلك. قال الكلبي: قيل ليوسف، وكانت سُميت له: إنها حملتْ من الزنى، فالآن يقتلُها الملك، فهربَ بها، فهمَّ في الطريق بقتلها، فأتاه جبريلُ عليه السلام وقال له: إنه من روح القدس[٢].

قال ابنُ عطية[٣]: وهذا كلُّه ضعيف، وهذه القصةُ تقتضي أنها حملت، واستمرَّت حاملاً على عرفِ النساء، وتظاهرتِ الرواياتُ بأنَّها ولدته لثمانيةِ أشهر. قاله عكرمة؛ ولذلك قيل: لا يعيشُ ابنُ ثمانية أشهرٍ حفظاً لخاصةِ عيسى. وقيل: ولدته لسبعةٍ[٤]. وقيل: لستةٍ. وما ذكرناه عن ابنِ عباس أصحُّ وأظهرُ. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿فَنَادَىٰهَا مِن تَحْتِهَآ﴾ قُرِئ بفتح الميمِ وكسرها[٥]. قال ابنُ عباس: المرادُ بـ «من» جبريل، ولم يتكلم عيسى حتى أتت به قومَها؛ وقاله علقمةُ والضَّحاكُ وقتادة، ففي هذا لها آيةٌ وأمارةٌ أنَّ هذا من الأمورِ الخارقة للعادةِ التي لله فيها مرادٌ عظيم[٦]. وقوله: ﴿أَلَّا تَحْزَنِى﴾ تفسيرُ النداءِ، «وأنْ» مفسِّرة بمعنى أي، المعنى: فلا تحزني بولادتك. ﴿قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا﴾ يعني عيسى. والسريُّ من الرجالِ العظيمُ الخصالِ السيِّدُ. قال الحسن: كان واللهِ سريًّا من الرجال. ويقال: سَرِي فلانٌ على فلان، أي: تكرم، وفلانٌ سَرِيٌّ من قومٍ سَرَاة. وقال الجمهورُ: أشارَ لها إلى الجدولِ

---

(١) أي الطبري في التاريخ ١/ ٥٩٥.

(٢) عرائس المجالس ص٣٨٦.

(٣) في المحرر الوجيز ٤/ ١٠ - ١١.

(٤) في (م): لتسعة، والمثبت من (ظ) و(د)، وهو الموافق لما في المحرر الوجيز ٤/ ١١، وذكر الماورديُّ في النكت والعيون ٣/ ٣٦٢ أربعة أقوال في مدة حملها وهي: تسعة أشهر، وستة أشهر، ويوماً واحداً، وثمانية أشهر.

(٥) قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو وشعبة بفتح الميم، والباقون بكسرها. السبعة ص٤٠٨-٤٠٩، والتيسير ص١٤٨.

(٦) المحرر الوجيز ٤/ ١١، وفي (د) و(ظ): عكرمة بدل علقمة.

الذي كان قريب جذعِ النخلة[١]. قال ابنُ عباس: كان ذلك نهراً قد انقطعَ ماؤه، فأجراه الله تعالى لمريم[٢]، والنهرُ يسمَّى سَرِيًّا؛ لأنَّ الماءَ يسري فيه، قال الشاعر:

سَلْمٌ تَرَى الدَّالِيَّ مِنْهُ أَزْوَرَا إذا يَعُجُّ فِي السَّرِيِّ هَرْهَرَا[٣]

وقال لبيد:

فَتَوَسَّطَا عُرْضَ السَّرِيِّ وصَدَّعا مَسْجُورَةً مُتَجَاوِراً قُلَّامُهَا[٤]

وقيل: ناداها عيسى، وكان ذلك معجزةً وآيةً وتسكيناً لقلبها، والأولُ أظهر[٥]. وقرأ ابنُ عباس: «فناداها ملك مِن تحتها» قالوا: وكان جبريلُ عليه السلام في بقعةٍ من الأرض أخفضَ من البقعةِ التي كانت هي عليها.

قولُه تعالى: ﴿وَهُزِّيٓ إِلَيْكِ بِجِذْعِ ٱلنَّخْلَةِ تُسَٰقِطْ عَلَيْكِ رُطَبًا جَنِيًّا فَكُلِى وَٱشْرَبِى وَقَرِّى عَيْنًا﴾ فيه أربعُ مسائل:

الأولى: قولُه تعالى: «وَهُزِّي» أمرَها بهزِّ الجذعِ اليابس لترى آيةً أخرى في إحياء مواتِ الجذع، والباء في قوله: «بجذع» زائدةٌ مؤكِّدةٌ[٦] كما يقال: خذ بالزمامِ، وأعطِ بيدك؛ قال الله تعالى: ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى ٱلسَّمَآءِ﴾ [الحج: ١٥] أي: فليمدد سبباً[٧].

---

(١) المحرر الوجيز ٤/ ١١ ، والنكت والعيون ٣/ ٣٦٥ - ٣٦٦ ، وزاد المسير ٥/ ٢٢٢ ، ومعاني القرآن وإعرابه للزجاج ٣/ ٣٢٥ .

(٢) أخرجه الطبري ١٥/ ٥٠٦ - ٥٠٧ بنحوه.

(٣) البيت في معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٣/ ٣٢٥ ، والكامل للمبرد ٣/ ١١٤٥ ، وتهذيب اللغة ٥/ ٣٦١ بدون نسبة، وفي (م): «يعبُّ» بدل «يعج»، والمثبت من النسخ الخطية والكامل ومعاني القرآن، وفي الكامل فقط الدالج بدل الدالي، وخطَّأ المبردُ رواية الدالي، وقال: السَّلْم: الدلو الذي له عروة واحدة، وهو دلو السَّقائين، والدالج: الذي يمشي بالدلو بين البئر والحوض.

(٤) شرح ديوان لبيد ص٣٠٧ ، وقال شارحه: عرض: ناحية، السري: نهر صغير: مسجورة: مملوءة يعني عيناً، القلَّام: نبت، وقيل: هو القصب.

(٥) الوسيط ٣/ ١٨١ ، والنكت والعيون ٣/ ٣٦٤ ، وزاد المسير ٥/ ٢٢١ .

(٦) المحرر الوجيز ٤/ ١١ - ١٢ .

(٧) معاني القرآن للفراء ٢/ ١٦٥ ، والوسيط ٣/ ١٨١ ، والكشاف ٢/ ٥٠٧ ، وزاد المسير ٥/ ٢٢٢ .

وقيل: المعنى: وهزي إليك رطباً على جذعِ النخلة. و«تَسَّاقَطْ» أي: تتساقط فأدغمَ التاءَ في السين. وقرأ حمزةُ: «تَسَاقَطْ» مخففاً، فحذفَ التي أَدغمها غيرُه. وقرأ عاصم في روايةِ حفص: «تُسَاقِطْ» بضمِّ التاءِ مخففاً وكسر القاف[١]. وقرئ: «تَتَسَاقطْ» بإظهارِ التاءين و: «يَسَّاقَطْ» بالياء وإدغامِ التاء: و«تُسْقِط» و«يُسْقِط» و«تَسقط» و«يَسقط» بالتاءِ للنخلة وبالياءِ للجذع، فهذه تسعُ قراءات ذكرها الزمخشري[٢] رحمةُ الله تعالى عليه. «رطباً» نُصِب بالهزِّ[٣]، أي: إذا هَززتِ الجِذعَ هززتِ بهزِّه «رطباً جنياً». وعلى الجملةِ فـ «رطباً» يختلفُ نصبُه بحسبِ معاني القراءات، فمرةً يستندُ الفعلُ إلى الجذع، ومرةً إلى الهزِّ، ومرةً إلى النخلةِ. «وجنيًّا» معناه: قد طابت وصلحتْ للاجتناء، وهي من جنيتُ الثمرةَ[٤]. ويُروى عن ابنِ مسعود ـ ولا يصحُّ ـ أنَّه قرأ: «تُساقط عليك رطباً جنيًّا بَرْنيًّا»[٥]. وقال مجاهد: «رطباً جنِيًّا» قال: كانت عجوة[٦]. وقال عباس بنُ الفضل: سألت أبا عمرو بنَ العلاء عن قوله: «رطباً جنياً» فقال: لم يَذْوِ[٧]. قال: وتفسيره: لم يجف ولم ييبسْ ولم يبعد عن يدي مُجتنيه، وهذا هو الصحيحُ. قال الفراء[٨]: الجَنيُّ والمَجنيُّ واحدٌ. يذهبُ إلى أنهما بمنزلةِ القتيل والمقتولِ والجريحِ والمجروح. وقال غيرُ الفراء: الجَنيُّ: المقطوعُ من نخلةٍ واحدة[٩]، والمأخوذُ من مكانِ نشأته، وأنشدوا:

---

(١) السبعة ص٤٠٩ ، والتيسير ص١٤٩ .

(٢) في الكشاف ٢/ ٥٠٧ .

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ١٣ . وقال أيضاً ٣/ ١٢ ، والزجاج في معاني القرآن ٣/ ٣٢٦ : إنها منصوبة على التمييز، وقال الزمخشري ٢/ ٥٠٧ ، والرازي ٢١/ ٢٠٦ : رطباً تمييز أو مفعول.

(٤) المحرر الوجيز ٤/ ١٢ .

(٥) لم نقف عليها عند غير المصنف، والبَرْنيُّ: ضَربٌ من التمر. الصحاح (برن).

(٦) النكت والعيون ٣/ ٣٦٧ ، وأخرجه عنه الطبري ١٥/ ٥١٢ .

(٧) الكلام بنحوه في النكت والعيون ٣/ ٣٦٧ .

(٨) في معاني القرآن ٢/ ١٦٦ .

(٩) ذكر نحو هذا الطبريُّ ١٥/ ٥١٤ - ٥١٥ .

وطيبُ ثمارٍ في رياضٍ أريضةٍ وأغصانُ أشجارٍ جناها على قُربِ[١]

يريدُ بالجَنَى ما يُجنَى منها، أي: يُقطع ويُؤخذ. قال ابنُ عباس: كان جِذعاً نخراً[٢]، فلمَّا هَزَّت نظرتْ إلى أعلى الجِذع فإذا السَّعَفُ[٣] قد طَلع، ثم نظرتْ إلى الطلعِ قد خرجَ من بينِ السَّعَف، ثم اخضرَّ فصار بلحاً، ثم احمرَّ فصار زَهْواً، ثم رُطباً، كلُّ ذلك في طرفةِ عين، فجعلَ الرطبُ يقعُ بين يديها لا ينشدخُ[٤] منه شيءٌ.

الثانية: استدلَّ بعضُ الناسِ من هذه الآية على أنَّ الرزقَ وإن كان محتوماً، فإنَّ الله تعالى قد وَكَل ابنَ آدم إلى سعيٍ ما فيه؛ لأنه أَمرَ مريم بهزِّ النخلةِ لترى آيةً، وكانت الآيةُ تكونُ بألَّا تَهُزَّ[٥].

الثالثة: الأمرُ بتكليفِ الكسب في الرزقِ سنةُ الله تعالى في عبادِه، وإنَّ ذلك لا يقدحُ في التوكل، خلافاً لما تقولُه جُهالُ المُتزهدة، وقد تقدَّم هذا المعنى والخلافُ فيه. وقد كانت قبلَ ذلك يأتيها رزقُها من غير تكسبٍ كما قال: ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا ٱلْمِحْرَابَ وَجَدَ عِندَهَا رِزْقًا﴾ الآية [آل عمران: ٣٧]، فلما وَلدتْ أُمِرت بهزِّ الجِذع. قال علماؤنا: لمَّا كان قلبُها فارغاً، فرَّغ اللهُ جارحتَها عن النصبِ، فلمَّا وَلدت عيسى وتعلَّق قلبُها بحبه، واشتغلَ سِرُّها بحديثِه وأَمْرِه، وَكَلها إلى كسبِها، وردَّها إلى العادةِ بالتعلقِ بالأسباب في عبادِه[٦].

وحكى الطبريُّ عن ابنِ زيدٍ، أنَّ عيسى عليه السلام قالَ لها: لا تحزني، فقالت له: وكيفَ لا أَحزنُ وأنتَ معي؟! لا ذات زوجٍ ولا مملوكة! أيُّ شيءٍ عُذري عندَ

---

(١) البيت لبعض الأعراب كما في الأضداد لابن الأنباري ص٢١٩ ، وهو أيضاً في ذيل الأمالي والنوادر لأبي علي القالي ص١٢٨ ، وزهر الآداب للقيرواني ٢/ ٩٩٩ .

(٢) أخرجه بنحوه الطبري ١٥/ ٥١١ بلفظ: كان جذعاً يابساً، فقال لها: هُزِّيه تساقط عليك رطباً جنيًّا.

(٣) السَّعَف: جمع سَعَفَة وهي غصن النخل. الصحاح (سعف).

(٤) الشَّدْخُ: كسرُ الشيء الأجوف. الصحاح (شدخ).

(٥) المحرر الوجيز ٤/ ١٢ .

(٦) أحكام القرآن لابن العربي ٣/ ١٢٤٠ .

الناس؟! «يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نسْياً مَنْسِيًا» فقال لها عيسى: أنا أكفيك الكلامَ[١].

الرابعة: قال الربيعُ بنُ خُثَيم: ما للنفساءِ عندي خيرٌ من الرُّطبِ[٢] لهذهِ الآية، ولو علم اللهُ شيئاً هو أفضلَ من الرطبِ للنفساءِ لأَطعمَه مريمَ، ولذلك قالوا: التمرُ عادةٌ للنفساءِ من ذلك الوقت، وكذلك التَّحنيكُ. وقيل: إذا عَسُر وِلادُها لم يكن لها خيرٌ من الرطبِ، ولا للمريضِ خيرٌ من العسلِ؛ ذكره الزمخشري[٣].

قال ابنُ وهب: قال مالكٌ: قال الله تعالى: ﴿رُطَبًا جَنِيًّا﴾ الجَنيُّ من التمرِ ما طابَ من غيرِ نَقْشٍ ولا إفسادٍ. والنَّقْشُ أن يُنقَش من أسفلِ البسرةِ حتى تُرطِبَ، فهذا مكروه. يعني مالكٌ أنَّ هذا تعجيلٌ للشيء قبلَ وقته، فلا ينبغي لأحدٍ أن يفعله، وإن فَعله فاعلٌ ما كانَ ذلك مُجوِّزاً لبيعه، ولا حُكْماً بطيبِه، وقد مضى هذا القولُ في «الأنعامِ»[٤]. والحمد لله.

عن طلحة بن سليمان «جِنِيًّا» بكسر الجيم للإتباع، أي: جمعنا[٥] لكِ في السريِّ والرطبِ فائدتين: إحداهما: الأكلُ والشربُ، الثانيةُ: سَلوةُ الصدرِ؛ لكونهما معجزتين، وهو [في معنى] قولِه تعالى: ﴿فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا﴾ أي: فكُلي من الجَنيِّ، واشربي من السَّريِّ، وقَرِّي عيناً برؤيةِ الولدِ النبيِّ. وقُرئ بفتحِ القاف وهي قراءةُ الجمهورِ. وحكى الطبريُّ قراءةَ: «وَقِرِّي» بكسرِ القافِ وهي لغةُ نجد[٦]. يقال: قَرَّ عيناً يَقُرُّ ويَقِر بضمِّ القافِ وكسرِها، وأقرَّ اللهُ عينَه فقرَّت. وهو مأخوذٌ من القُرِّ

---

(١) تفسير الطبري ١٥/ ٥٠٥ و ٥١٨ ، ونقل عنه بواسطة المحرر الوجيز ٤/ ١٢ .

(٢) تفسير السمرقندي ٢/ ٣٢٢ ، والبغوي ٣/ ١٩٣ .

(٣) في الكشاف ٢/ ٥٠٧ .

(٤) ٨/ ٤٧٦ ، والكلام في أحكام القرآن لابن العربي ٣/ ١٢٤١ .

(٥) في (د) و(م): جعلنا، والمثبت من (ظ) وهو الموافق لما في الكشاف ٢/ ٥٠٧ ، والكلام منه، وما سيأتي بين حاصرتين منه.

(٦) تفسير الطبري ١٥/ ٥١٦ .

والقِرَّة وهما البَرْد. ودمعةُ السرورِ باردةٌ، ودمعةُ الحُزنِ حارةٌ. وضَعَّف فرقةٌ هذا وقالت: الدمعُ كلُّه حارٌّ، فمعنى أقرَّ الله عينَه، أي: سَكَّن الله عينَه بالنظرِ إلى مَن يُحبُّه حتى تقرَّ وتسكن، وفلانٌ قُرةُ عيني، أي: نفسي تسكنُ بقربِه. وقال الشَّيباني: «وقرِّي عيناً» معناه: نامي، حضَّها على الأكلِ والشربِ والنومِ. قال أبو عمرو: أقرَّ اللهُ عينَه، أي: أنامَ عينَه، وأذهبَ سهره. و«عيناً» نُصِب على التمييزِ؛ كقولك: طب نفساً. والفعلُ في الحقيقةِ إنَّما هو للعين، فنُقل ذلك إلى ذي العين، ويُنصبُ الذي كان فاعلاً في الحقيقةِ على التفسير. ومثلُه: طبتُ نفساً، وتَفقَّأتُ شحماً، وتَصببتُ عرقاً، ومثلُه كثيرٌ[١].

قولُه تعالى: ﴿فَإِمَّا تَرَيِنَّ مِنَ ٱلْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِىٓ إِنِّى نَذَرْتُ لِلرَّحْمَٰنِ صَوْمًا﴾ **فيه ثلاثُ مسائل:**

الأولى: قولُ تعالى: ﴿فَإِمَّا تَرَيِنَّ﴾ الأصلُ في «تَرِينَّ»: «تَرْأَيِين»، فحُذِفت الهمزةُ كما حُذِفت من «ترى»، ونُقِلت فتحتُها إلى الراء فصارَ «تريين»، ثم قُلِبت الياءُ الأولى ألفاً؛ لتحركِها وانفتاحِ ما قبلها، فاجتمعَ ساكنان الألفُ المنقلبةُ عن الياءِ وياءُ التأنيث، فحُذِفت الألفُ؛ لالتقاءِ الساكنين، فصار «تَرَيْنَ» ثم حُذِفت النونُ علامةً للجزم؛ لأنَّ «إن» حرفُ شرطٍ و«ما» صلةٌ فبقي تَرَىْ، ثم دخله نونُ التوكيدِ وهي مثقلةٌ، فكُسِر ياءُ التأنيثِ؛ لالتقاءِ الساكنين؛ لأنَّ النونَ المثقلة بمنزلةِ نونين الأولى ساكنةٌ، فصار تَرَينَ[٢]. وعلى هذا النحوِ قولُ ابنِ دُريد:

إِمَّـا تَـرَيْ رأسِـيَ حَـاكَـى لـونُـهُ[٣]

وقولُ الأفوهِ: إِمَّا تَرَيْ رأسيَ أَزْرَى به[٤]

---

(١) المحرر الوجيز ٤/ ١٢ ، وإعراب القرآن للنحاس ٣/ ١٣ ، وتهذيب اللغة ٨/ ٢٧٦ ، وما بعدها.

(٢) البيان لابن الأنباري ٢/ ١٢٣ ، والمحرر الوجيز ٤/ ١٢ - ١٣ ، وأمالي ابن الشجري ٢/ ٤٨٩ ، وما بعدها.

(٣) شرح مقصورة ابن دريد للتبريزي ص٣ ، وعجزه: طُرةُ صبحٍ تحت أذيالِ الدُّجى.

(٤) ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٤/ ١٢ ، والمعري في رسالة الملائكة ص١٣ ، وعجزه: مأسُ زمان ذي انتكاس مؤوس.

وقال المعري: مَأسَ بين القوم إذا أفسدَ بينهم.

وإنَّما دخلتِ النونُ هنا بتوطِئة «ما» كما يوطِّئ لدخولِها أيضاً لامُ القسم، وقرأ طلحةُ وأبو جعفر وشيبةُ: «تَرَيْنَ» بسكونِ الياءِ وفتحِ النون خفيفة، قال أبو الفتح[١]: وهي شاذةٌ.

الثانية: قولُه تعالى: «فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ» هذا جوابُ الشرطِ وفيه إضمارٌ، أي: فسألَكِ عن ولدكِ «فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْماً» أي: صَمْتاً[٢]؛ قاله ابنُ عباسٍ وأنسُ بن مالك[٣]. وفي قراءةِ أُبيِّ بنِ كعب: «إِنِّي نَذَرْتُ لِلرحمنِ صَوْماً صَمْتاً». وروي عن أنس[٤]. وعنه[٥] أيضاً «وصمتاً» بواو، واختلافُ اللفظين يدلُّ على أنَّ الحرفَ ذُكِر تفسيراً لا قرآناً، فإذا أَتت معه واوٌ فممكنٌ أن يكونَ غيرَ الصوم، والذي تتابعتْ به الأخبارُ عن أهلِ الحديث ورواةِ اللغةِ[٦] أنَّ الصومَ هو الصَّمتُ؛ لأنَّ الصومَ إمساكٌ، والصمتَ إمساكٌ عن الكلامِ. وقيل: هو الصومُ المعروفُ، وكان يلزمُهم الصمتُ يومَ الصومِ إلَّا بالإشارةِ[٧]، وعلى هذا تُخرجُ قراءةُ أنسٍ: «وصمتاً» بواو، وأن الصمتَ كان عندَهم في الصومِ ملتزماً بالنذرِ، كما أنَّ مَن نذرَ منا المشيَ إلى البيتِ اقتضى ذلك الإحرامَ بالحج أو العمرة. ومعنى هذه الآيةِ أنَّ الله تعالى أمرها على لسانِ جبريلَ عليه السلام ـ أو ابنِها على الخلافِ المتقدم ـ بأن تمسكَ عن مخاطبةِ البشرِ، وتحيلَ على ابنِها في ذلك؛ ليرتفعَ عنها خجلُها، وتتبينَ الآيةُ فيقومَ عذرُها. وظاهرُ الآيةِ أنَّها أُبيحَ لها أن تقولَ هذه الألفاظَ التي في الآية، وهو قولُ الجمهور.

---

(١) في المحتسب ٢/ ٤٢ ، والكلام من المحرر الوجيز ٤/ ١٢ - ١٣ .

(٢) تفسير البغوي ٣/ ١٩٣ ، والوسيط ٣/ ١٨١ .

(٣) أخرجه عنهما الطبري ١٥/ ٥١٦ - ٥١٧ .

(٤) النكت والعيون ٣/ ٣٦٧ ، والكشاف ٢/ ٥٠٧ ، وزاد المسير ٥/ ٢٢٥ .

(٥) أي: عن أنس بن مالك ﷺ، وأخرجه الطبري ١٥/ ٥١٧ ، وذكر القراءة ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٨٤ .

(٦) كما في الصحاح (صوم)، وتهذيب اللغة ١٢/ ٢٥٩ - ٢٦٠ .

(٧) الكلام بنحوه في الطبري ١٥/ ٥٢٠ ، وتفسير السمرقندي ٢/ ٣٢٢ .

وقالت فرقة: معنى «قولي» بالإشارةِ لا بالكلامِ[١]. الزمخشريُّ: وفيه أنَّ السكوتَ عن السفيهِ واجب، ومِن أَذلِّ الناسِ سفيهٌ لم يجدْ مُسافهاً[٢].

الثالثة: مَنِ التزمَ بالنذر ألا يكلم أحداً من الآدميين، فيحتملُ أن يقالَ: إنَّه قُربةٌ فيَلزَمُ بالنذرِ، ويحتمل أن يقالَ: ذلك لا يجوزُ في شرعِنا لما فيه من التضييقِ وتعذيبِ النفس، كنذرِ القيام في الشمس ونحوه. وعلى هذا كان نذرُ الصمتِ في تلكَ الشريعةِ لا في شريعتنا، وقد تقدَّم[٣]. وقد أَمرَ ابنُ مسعود مَن فعل ذلك بالنطقِ بالكلام[٤]، وهذا هو الصحيحُ؛ لحديثِ أبي إسرائيل، خرَّجه البخاريُّ[٥] عن ابنِ عباس. وقال ابنُ زيد والسُّديُّ: كانت سنةُ الصيامِ عندهم الإمساكَ عن الأكلِ والكلامِ[٦].

قلتُ: ومِن سنتِنا نحنُ في الصيامِ الإمساكُ عن الكلامِ القبيح، قال عليه الصلاةُ والسلام: «إذا كان أحدُكم صائماً، فلا يَرفُثْ ولا يجهلْ، فإنِ امرؤٌ قاتله أو شاتَمه؛ فليقل: إني صائم»[٧]. وقال عليه الصلاةُ والسلام: «مَن لم يدعْ قولَ الزور والعملَ به؛ فليسَ لله حاجةٌ في أن يدعَ طعامَه وشرابه»[٨].

قوله تعالى: ﴿فَأَتَتْ بِهِۦ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُۥ ۖ قَالُوا۟ يَٰمَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْـًٔا فَرِيًّا ﴿٢٧﴾ يَٰٓأُخْتَ هَٰرُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ ٱمْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكِ بَغِيًّا ﴿٢٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَتَتْ بِهِۦ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُۥ ۖ﴾ روي أنَّ مريمَ لمَّا اطمَأنَّت بما رأتْ من

---

(١) المحرر الوجيز ٤/ ١٣.

(٢) الكشاف ٢/ ٥٠٧.

(٣) ٣/ ٢٣٦ - ٢٣٧.

(٤) المحرر الوجيز ٤/ ١٣.

(٥) البخاري (٦٧٠٤)، وسلف ٣/ ٢٣٧.

(٦) المحرر الوجيز ٤/ ١٣.

(٧) أخرجه أحمد (٧٣٤٠)، ومسلم (١١٥١)، من حديث أبي هريرة.

(٨) أخرجه البخاري (١٩٠٣)، من حديث أبي هريرة، وسلف ٣/ ١٢٣.

الآيات، وعلمت أنَّ الله تعالى سَيبينُ عذرَها، أتتْ به تحملُه من المكانِ القصي الذي كانت انتبذتْ فيه[١]. قال ابنُ عباس: خرجتْ من عندِهم حين أَشرقتِ الشمس، فجاءتهم عندَ الظهرِ ومعها صبيٌّ تحملُه، فكان الحملُ والولادةُ في ثلاثِ ساعاتٍ من النهار[٢]. وقال الكلبي: ولدت حيثُ لم يشعرْ بها قومُها، ومكثت أربعينَ يوماً للنفاس، ثم أتت قومَها تحمله، فلما رأَوها ومعها الصبيُّ حزنوا وكانوا أهلَ بيتِ صالحين، فقالوا منكِرين: ﴿لَقَدْ جِئْتِ شَيْـًٔا فَرِيًّا﴾ أي: جئتِ بأمرٍ عظيم كالآتي بالشيء يفتريه[٣]. قال مجاهد: «فريًّا» عظيماً[٤]. وقال سعيدُ بنُ مسعدة: أي: مختلقاً مفتعلاً، يقال: فَرَيْتَ وأَفريتَ بمعنى واحد[٥]. والولدُ من الزنى كالشيءِ المفترَى. قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَٰنٍ يَفْتَرِينَهُۥ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ﴾ [الممتحنة: ١٢] أي: بولدٍ بقصدِ إلحاقه بالزوجِ وليس منه. يقال: فلانٌ يفري الفَرِيَّ، أي: يعملُ العمل البالغ، وقال أبو عبيدة[٦]: الفَريُّ العجيبُ النادر، وقاله الأخفشُ[٧]. قال: فريًّا عجيباً. والفَرْي: القطعُ، كأنَّه مما يخرقُ العادةَ، أو يقطعُ القول بكونِه عجيباً نادراً[٨]. وقال قطرب: الفري: الجديدُ من الأسقية، أي: جئت بأمرٍ جديد بديعٍ لم تُسبقي إليه. وقرأ أبو حيوة: «شَيْئاً فَرْياً» بسكون الراء[٩]. وقال السُّديُّ ووهبُ بنُ منبه: لمَّا أتتْ به قومَها تحملُه، تسامعَ بذلك بنو إسرائيل، فاجتمعَ رجالُهم ونساؤهم، فمدَّت امرأةٌ

(١) المحرر الوجيز ٤/ ١٣ .

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٢/ ٧ ، والطبري ١٥/ ٤٩٧ ، بلفظ: ليس إلا أن حملته ثم وضعت.

(٣) الوسيط ٣/ ١٨٢ .

(٤) تفسير مجاهد ١/ ٣٨٦ ، وأخرجه عنه الطبري ١٥/ ٥٢١ - ٥٢٢ .

(٥) الذي في الصحاح، ومقاييس اللغة (فرى)، وتهذيب اللغة ١٥/ ٢٤٢ : أنَّ أَفْرَيت الأديم: قطعته على جهة الإفساد، وفريته: قطعته على جهة الإصلاح.

(٦) في مجاز القرآن ٢/ ٧ .

(٧) نقله عنه الماوردي في النكت والعيون ٣/ ٣٦٨ .

(٨) الكلام بنحوه في مقاييس اللغة (فري).

(٩) المحرر الوجيز ٤/ ١٣ ، وذكر قول قطرب السابق دون نسبة.

يدَها إليها لتضربَها، فأجفَّ الله شطرَها فَحُمِلت كذلك. وقال آخر: ما أراها إلا زَنتْ، فأخرسَه الله تعالى، فتحامَى الناسُ من أن يضربوها، أو يقولوا لها كلمةً تُؤذيها، وجعلوا يخفضون إليها القولَ ويلينون، فقالوا: «يا مريم لقد جئت شيئاً فريًّا»، أي: عظيماً؛ قال الراجز:

قد أطعمتني دَقَلاً حَوْلِيًّا مُسوِّساً مُدَوِّداً حَجْرِيًّا
قد كنتِ تَفْرِين بِهِ الفريًّا[1]

أي: [تُعظِّمينه][2].

قوله تعالى: ﴿يَٰٓأُخْتَ هَٰرُونَ﴾ اختلف الناسُ في معنى هذه الأُخوةِ، ومَن هارونُ؟ فقيل: هو هارون أخو موسى؛ والمرادُ: مَن كنَّا نظنُّها مثلَ هارونَ في العبادةِ تأتي بمثل هذا. وقيل: على هذا كانت مريمُ من ولد هارون أخي موسى، فنُسبت إليه بالأُخوة؛ لأنها مِن ولده، كما يقالُ للتميمي: يا أَخا تميم، وللعربي: يا أخا العرب[3]. وقيل: كان لها أخٌ من أبيها اسمُه هارون؛ لأنَّ هذا الاسمَ كان كثيراً في بني إسرائيل تبركاً باسمِ هارون أخي موسى، وكان أمثلَ رجلٍ في بني إسرائيل؛ قاله الكلبي[4]. وقيل: هارونُ هذا رجلٌ صالح في ذلك الزمان تَبِع جنازتَه يومَ مات أربعون

(١) الرجز لزرارة بن صعب كما في اللسان (دود) (سوس) (فرا)، وهي دون نسبة في الاقتضاب ص٣٨٥ - ٣٨٦، وذكر ابن قتيبة في أدب الكاتب ص٣٩٠ الأول والثاني، وذكر الفراء في معاني القرآن ٢/ ١٦٧، والطبري ١٥/ ٥٢١، والأزهري في تهذيب اللغة ١٥/ ٢٤١ الأول والثالث فقط.

وقال ابن السيد البطليوسي في الاقتضاب ص٣٨٦: والدقل نوع من التمر رديء، وحجري منسوب إلى حجر وهي قصبة اليمامة، وقوله: قد كنت تفرين به الفريا، أي: قد كنت تكثرين فيه القول وتعظمين أمره.

(٢) في (ظ) و(د): تطعمينه، ولم يرد هذا الموضع في (ف) و(ز)، والمثبت من (م)، وينظر تهذيب اللغة ١٥/ ٢٤١، والاقتضاب ص٣٨٦.

(٣) نسبه الطبري ١٥/ ٥٢٥، والماوردي في النكت والعيون ٣/ ٣٦٩، وابن الجوزي في زاد المسير ٥/ ٢٢٧ إلى السُّدي.

(٤) تفسير البغوي ٣/ ١٩٤.

ألفاً كلُّهم اسمُه هارون[١]. وقال قتادة[٢]: كان في ذلك الزمانِ في بني إسرائيل عابدٌ منقطعٌ إلى الله عزَّ وجلَّ يُسمَّى هارون فنسبوها إلى أُخوتِه من حيثُ كانت على طريقتِه قبلُ؛ إذ كانت موقوفةً على خدمة البِيَع، أي: يا هذه المرأةُ الصالحةُ، ما كُنتِ أهلاً لذلك. وقال كعبُ الأحبار بحضرةِ عائشةَ أمِّ المؤمنين رضي الله عنها: إنَّ مريمَ ليست بأختِ هارونَ أخي موسى. فقالت له عائشةُ: كَذبتَ. فقال لها: يا أمَّ المؤمنين، إن كان رسولُ الله ﷺ قالَه؛ فهو أَصدقُ وأَخبر، وإلَّا فإني أَجدُ بينَهما من المدَّةِ ستَّ مئةِ سنةٍ. قال: فَسكتت[٣]. وفي «صحيح» مسلمٍ عن المغيرةِ بنِ شعبة قال: لمَّا قدِمتُ نجرانَ سألوني فقالوا: إنكم تقرؤون: «يا أخت هارون» وموسى قبلَ عيسى بكذا وكذا، فلمَّا قدِمتُ على رسولِ الله ﷺ سألتُه عن ذلك، فقال: «إنَّهم كانوا يُسمُّون بأنبيائهم والصالحين قبلَهم»[٤]. وقد جاء في بعضِ طرقِه في غيرِ الصحيح، أنَّ النصارى قالوا له: إنَّ صاحبَك يزعمُ أنَّ مريم هي أختُ هارون وبينَهما في المدَّةِ ستُّ مئة سنة؟! قال المغيرةُ: فلم أَدرِ ما أقول[٥]، وذكر الحديث. والمعنى: أنَّه اسمٌ وافقَ اسماً[٦]. ويُستفاد من هذا جوازُ التسميةِ بأسماء الأنبياء، والله أعلم.

قلت: فقد دلَّ الحديثُ الصحيح أنه كان بينَ موسى وعيسى وهارون زمانٌ مديد. الزمخشري: كان بينَهما وبينَه ألفُ سنةٍ أو أكثر[٧]. فلا يُتخيَّل أنَّ مريم كانت أختَ موسى وهارون، وإن صحَّ فكما قال السُّدي: لأنها كانت من نسلِه، وهذا كما تقول للرجل من قبيلة: يا أخا فلان. ومنه قولُه عليه الصلاة والسلام: «إنَّ أخا صُدَاء قد

---

(١) الكشاف ٢/٥٠٨.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/٧ - ٨ ، ومن طريقه الطبري ١٥/٥٢٣ .

(٣) أخرجه الطبري ١٥/٥٢٣ - ٥٢٤ ، وأورده ابن كثير في تفسير هذه الآية، وقال: وفي هذا التاريخ نظر.

(٤) صحيح مسلم (٢١٣٥)، وهو عند أحمد (١٨٢٠١).

(٥) أخرجه الطبري ١٥/٥٢٤ ، دون ذكر المدة بينهما.

(٦) أخرجه الطبري ١٥/٥٢٤ ، عن ابن زيد، والكلام من المحرر الوجيز ٤/١٣ .

(٧) الكشاف ٢/٥٠٨ .

أذَّن، فمَنْ أذَّنَ فهو يُقيم»[١] وهذا هو القولُ الأوَّل. ابنُ عطية[٢]: وقالت فرقةٌ: بل كان في ذلك الزمان رجلٌ فاجر اسمُه هارون فنسبوها إليه على جهةِ التعيير والتوبيخِ؛ ذكره الطَّبري[٣] ولم يُسمِّ قائلَه.

قلت: ذكره الغَزنويُّ عن سعيد بنِ جبير، أنَّه كان فاسقاً مَثَلاً في الفجورِ، فنُسبت إليه[٤]. والمعنى: ما كان أبوكِ ولا أمك أهلاً لهذه الفعلةِ، فكيف جئتِ أنتِ بها؟![٥] وهذا من التعريضِ الذي يقومُ مقامَ التصريح، وذلك يُوجبُ عندنا الحدَّ، وسيأتي في سورةِ النور[٦] القولُ فيه إن شاءَ الله تعالى. وهذا القولُ الأخيرُ يردُّه الحديثُ الصحيح، وهو نصٌّ صريح فلا كلامَ لأحدٍ معه، ولا غبار عليه. والحمد لله. وقرأ عمرُ بنُ لجأ التَّيْمي: «مَا كَانَ أَبَاكِ امْرُؤُ سَوْءٍ»[٧].

قوله تعالى: ﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَن كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ﴿٢٩﴾ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿٣٠﴾ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴿٣١﴾ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ﴿٣٢﴾ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدتُّ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴿٣٣﴾﴾

فيه خمسُ مسائل:

الأولى: قولُه تعالى: ﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَن كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾ التزمت مريمُ عليها السلام ما أُمِرت به من تركِ الكلام، ولم يردْ في هذه الآيةِ أنَّها

---

(١) سلف ٨/ ٦٩، والكلام من المحرر الوجيز ٤/ ١٣.

(٢) في المحرر الوجيز ٤/ ١٤.

(٣) في التفسير ١٥/ ٥٢٥.

(٤) ونسبه ابن الجوزي أيضاً في زاد المسير ٥/ ٢٢٧ إلى سعيد بن جبير.

(٥) المحرر الوجيز ٤/ ١٤.

(٦) في تفسير الآية (٤) و(٥) في المسألة الخامسة.

(٧) الكشاف ٢/ ٥٠٨، والقراءات الشاذة ص٨٥.

نطقت بـ ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَٰنِ صَوْمًا﴾ [مريم: ٢٦] وإنَّما وردَ بأنها أشارت، فيَقوَى بهذا قولُ مَن قال: إنَّ أَمرَها بـ «قولي» إنَّما أُريد به الإشارةُ.

ويُروى أنَّهم لمَّا أشارت إلى الطفلِ قالوا: استخفافُها بنا أشدُّ علينا من زناها، ثم قالوا لها على جهةِ التقريرِ: ﴿كَيْفَ نُكَلِّمُ مَن كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾ و«كان» هنا ليسَ يرادُ بها الماضي؛ لأنَّ كلَّ واحدٍ قد كان في المهدِ صبيًّا، وإنَّما هي في معنى هو[١]. وقال أبو عبيدة: «كان» هنا لغو[٢]، كما قال:

وجِيرانٍ لنا كانوا كرامِ[٣]

وقيل: هي بمعنى الوجود والحدوث[٤] كقوله: ﴿وَإِن كَانَ ذُو عُسْرَةٍ﴾ [البقرة: ٢٨٠] وقد تقدّم[٥]. وقال ابنُ الأنباري: لا يجوزُ أن يقالَ: زائدةٌ، وقد نَصبتْ «صبيًّا»، ولا أن يقال: «كان» بمعنى حَدث؛ لأنه لو كانت بمعنى الحدوثِ والوقوعِ؛ لاستغنى فيه عن الخبرِ، تقول: كان الحَرُّ وتكتفي به[٦]. والصحيحُ أنَّ «من» في معنى الجزاء، و«كان» بمعنى يكن، التقديرُ: مَن يكن في المهدِ صبيًّا، فكيفَ نُكلِّمه؟! كما

---

(١) المحرر الوجيز ٤/ ١٤ ، وبعدها في (م): الآن.

(٢) نقله عنه الزجاج في معاني القرآن وإعرابه ٣/ ٣٢٨ ، وذكر أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢/ ٧ - ٨ عدة مواضع لـ «كان».

(٣) عجز بيت للفرزدق في ديوانه ص٢٩٠ ، وصدره: فكيف إذا رأيت ديار قومٍ، وسلف ٥/ ٢٦٠ .

(٤) معاني القرآن للزجاج ٣/ ٣٢٨ .

(٥) ٤/ ٤١٨ .

(٦) كذا هنا، وقال أبو البركات ابن الأنباري في البيان ٢/ ١٢٥ : كان فيها ثلاثة أوجه: الأول: أن تكون بمعنى حدث ووقع، فيكون «صبيًّا» منصوباً على الحال من الضمير في «كان». والثاني: أن يكون بمعنى صار، فيكون «صبيًّا» منصوباً؛ لأنه خبر صار. والثالث: أن تكون «كان» زائدة، و«صبيًّا» منصوبٌ على الحال، والعامل فيها على هذا الاستقرار. ولا يجوز أن تكون «كان» ههنا الناقصة؛ لأنه لا اختصاص لعيسى في ذلك؛ لأنه ما من أحد إلا كان صبيًّا في المهد يوماً من الأيام، وإنما تعجبوا من كلام من وُجد وصار في حال الصبي في المهد.

وقال أبو بكر الأنباري في الأضداد ص٦٢ : وقول أبي عبيدة: «كان» زائدة في قوله تبارك وتعالى ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ ليس بصحيح؛ لأنها لا تُلغى مبتدأةً ناصبة للخبر.

تقول: كيف أُعطي مَن كان لا يقبلُ عطيةً، أي: مَن يكن لا يقبل. والماضي قد يُذكر بمعنى المستقبلِ في الجزاء[١]؛ كقولِه تعالى: ﴿تَبَارَكَ ٱلَّذِىٓ إِن شَآءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّن ذَٰلِكَ جَنَّٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ﴾ [الفرقان: ١٠] أي: إن يشأْ يجعل. وتقول: مَن كان إليَّ منه إحسانٌ كان إليهِ مني مثلُه، أي: مَن يكن منه إليَّ إحسانٌ يكن إليه مني مثلُه.

و«المهد» قيل: كان سريراً كالمهد. وقيل: «المهد» هاهنا حِجرُ الأم[٢]. وقيل: المعنى: كيف نكلمُ مَن كان سبيلُه أن ينوَّم في المهدِ لصغرِه، فلمَّا سمع عيسى عليه السلام كلامَهم، قالَ لهم من مرقدِه: ﴿إِنِّى عَبْدُ ٱللَّهِ﴾ وهي:

الثانية: فقيل: كان عيسى عليه السلام يرضعُ، فلما سمع كلامَهم تركَ الرضاعةَ وأقبل عليهم بوجهه، واتكأ على يساره، وأشار إليهم بسبابته اليمنى، و«قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللهِ»[٣] فكان أوَّلُ ما نطق به الاعترافَ بعبوديته لله تعالى وربوبيته، ردًّا على مَن غلا مِن بعده في شأنه[٤]. والكتابُ: الإنجيلُ[٥]، قيل: آتاه في تلك الحالةِ الكتاب، وفهمَه وعلمَه، وآتاه النبوَّة كما علَّم آدمَ الأسماءَ كلَّها، وكان يصومُ ويصلي. وهذا في غايةِ الضعفِ على ما نبينُه في المسألةِ بعد هذا. وقيل: أي: حكم لي بإيتاءِ الكتابِ والنبوةِ في الأزلِ، وإن لم يكنِ الكتابُ منزلاً في الحال[٦]، وهذا أصحُّ. ﴿وَجَعَلَنِى مُبَارَكًا﴾ أي: ذا بركاتٍ ومنافعَ في الدين والدعاء إليه ومعلِّماً له. التُّسْتَريُّ: وجعلني آمرُ بالمعروف، وأَنهى عن المنكر، وأُرشدُ الضال، وأَنصرُ المظلوم، وأغيثُ الملهوف، ﴿وَأَوْصَنِى بِٱلصَّلَوٰةِ وَٱلزَّكَوٰةِ﴾ أي: لأؤدِّيهما إذا أَدركني التكليفُ، وأمكنني

---

(١) معاني القرآن وإعرابه ٣/ ٣٢٨ ، وإعراب القرآن للنحاس ٣/ ١٥ ، والوسيط ٣/ ١٨٢ - ١٨٣ ، وزاد المسير ٥/ ٢٢٨ .

(٢) النكت والعيون ٣/ ٣٦٩ - ٣٧٠ ، وأخرج القول الثاني الطبري ١٥/ ٥٢٧ ، عن قتادة.

(٣) الكشاف ٢/ ٥٠٨ ، والبغوي ٣/ ١٩٤ ، والمحرر الوجيز ٤/ ١٤ .

(٤) الوسيط ٣/ ١٨٣ ، والنكت والعيون ٣/ ٣٧٠ ، وزاد المسير ٥/ ٢٢٨ .

(٥) الكشاف ٢/ ٥٠٨ .

(٦) الوسيط ٣/ ١٨٣ ، والبغوي ٣/ ١٩٤ .

أداؤُهما[١]، على القولِ الأخيرِ الصحيح، ﴿مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ في موضعِ نصبٍ على الظرف[٢]، أي: دوام حياتي.

﴿وَبَرًّا بِوَالِدَتِي﴾ قال ابنُ عباس: لما قال: «وَبَرًّا بِوَالِدَتِي» ولم يقل: بوالديَّ، عُلِمَ أنه شيءٌ من جهةِ الله تعالى، ﴿وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا﴾ أي: متعظماً متكبراً يقتلُ ويضرب على الغضب[٣]. وقيل: الجبارُ الذي لا يرى لأحدٍ عليه حقًّا قطُّ، ﴿شَقِيًّا﴾ أي: خائباً من الخير. ابن عباس: عاقًّا. وقيل: عاصياً لربه[٤]. وقيل: لم يجعلني تاركاً لأمرِه فأَشقَى كما شقي إبليسُ لمَّا تركَ أمرَه.

الثالثة: قال مالك بنُ أنس رحمه الله تعالى في هذه الآية: ما أَشدَّها على أهلِ القدر! أخبرَ عيسى عليه السلام بما قُضِي من أمرِه، وبما هو كائنٌ إلى أن يموت. وقد روي في قصصِ هذه الآية عن ابنِ زيدٍ وغيره أنهم لمَّا سمعوا كلامَ عيسى أَذعنوا وقالوا: إنَّ هذا الأمر[٥] عظيمٌ. ورُوي أنَّ عيسى عليه السلام إنَّما تكلم في طفولَتِه بهذه الآية، ثم عادَ إلى حالة الأطفالِ، حتى مشى على عادةِ البشر إلى أن بلغَ مبلغ الصبيان، فكان نطقُه إظهارَ براءةِ أمه لا أنَّه كان ممَّن يعقلُ في تلك الحالة، وهو كما يُنطِقُ الله تعالى الجوارحَ يومَ القيامة. ولم يُنقَل أنَّه دامَ نطقُه، ولا أنه كان يصلي وهو ابنُ يومٍ أو شهر، ولو كان يدومُ نطقُه وتسبيحُه، ووعظُه وصلاتُه في صغره من وقت الولادةِ؛ لكان مثلُه ممَّا لا ينكتم، وهذا كلُّه مما يدلُّ على فسادِ القولِ الأول، ويصرحُ بجهالةِ قائله. ويدلُّ أيضاً على أنه تكلم في المهد خلافاً لليهود والنصارى. والدليلُ على ذلك إجماعُ الفِرقِ على أنَّها لم تُحَدَّ. وإنَّما صحَّ براءتُها من الزنى بكلامِه في المهد.

---

(١) الكلام بنحوه في تفسير البغوي ٣/ ١٩٥ .

(٢) البيان لابن الأنباري ٢/ ١٢٥ .

(٣) الوسيط ٣/ ١٨٣ ، ومعاني القرآن للفراء ٢/ ١٦٧ .

(٤) زاد المسير ٥/ ٢٣٠ .

(٥) في (د) و(م): لأمر، والمثبت من (ظ) والمحرر الوجيز ٤/ ١٥ ، والكلام منه.

ودلَّت هذه الآيةُ على أنَّ الصلاةَ والزكاةَ وبرَّ الوالدين كان واجباً على الأمم السالفةِ[١]، والقرونِ الخاليةِ الماضية، فهو ممَّا يثبتُ حكمُه، ولم يُنسَخ في شريعة أمرُه. وكان عيسى عليه السلام في غايةِ التواضع؛ يأكلُ الشجر، ويلبسُ الشَّعر، ويجلسُ على التراب، ويأوي حيثُ جَنَّه الليل، لا مسكنَ له، ﷺ[٢].

الرابعة: الإشارةُ بمنزلةِ الكلام، وتُفهِم ما يُفهِم القولُ. كيف لا، وقد أخبر الله تعالى عن مريم فقال: «فأشارت إليه» وفَهِم منها القومُ مقصودَها وغَرَضها، فقالوا: «كيف نكلم» وقد مضى هذا في «آل عمران»[٣] مستوفى.

الخامسة: قال الكوفيون: لا يصحُّ قذفُ الأخرس ولا لعانُه[٤]. ورُوي مثلُه عن الشعبي، وبه قال الأوزاعيُّ وأحمدُ وإسحاق[٥]، وإنَّما يصحُّ القذف عندهم بصريحِ الزنى دون معناه، وهذا لا يصحُّ من الأخرسِ ضرورةً، فلم يكن قاذفاً، ولا يتميزُ بالإشارة الزنى[٦] من الوطءِ الحلالِ والشبهةِ. قالوا: واللعانُ عندنا شهاداتٌ، وشهادةُ الأخرسِ لا تقبلُ بالإجماع. قال ابنُ القصار: قولُهم: إنَّ القذفَ لا يصحُّ إلا بالتصريحِ فهو باطلٌ بسائرِ الألسنة ما عدا العربية، فكذلك إشارةُ الأخرس. وما ذكروه من الإجماعِ في شهادةِ الأخرسِ فغلطٌ. وقد نصَّ مالك أنَّ شهادتَه مقبولةٌ إذا فُهِمت إشارتُه[٧]، وأنها تقوم مقامَ اللفظِ بالشهادة، وأمَّا مع القدرة باللفظ؛ فلا تقعُ منه إلا باللفظ. قال ابنُ المنذر: والمخالفونَ يُلزِمون الأخرسَ الطلاقَ والبيوع وسائرَ الأحكام، فينبغي أن يكونَ القذفُ مثلَ ذلك. قال المهلبُ: وقد تكونُ الإشارة في كثيرٍ من أبوابِ الفقه أقوى من الكلام، مثلُ قولِه عليه الصلاة والسلام: «بُعِثت أنا والساعة

---

(١) في (ظ): السابقة.

(٢) المحرر الوجيز ٤/ ١٥ .

(٣) ٥/ ١٢٣ وما بعدها.

(٤) المبسوط ٧/ ٤٢ ، وبدائع الصنائع ٥/ ٤٦ .

(٥) مختصر اختلاف العلماء للجصاص ٢/ ٥٠٨ - ٥٠٩ ، والمغني ١١/ ١٢٧ - ١٢٨ ، والإشراف ٤/ ٢٦٦ .

(٦) في (م): بالزنى.

(٧) المدونة ٣/ ١١٧ .

كهاتين»[١] نعرفُ قربَ ما بينهما بمقدارِ زيادة الوسطى على السَّبابة. وفي إجماع العقولِ على أنَّ العِيان أقوى من الخبرِ دليلٌ على أنَّ الإشارةَ قد تكون في بعضِ المواضع أقوى من الكلام.

﴿وَٱلسَّلَٰمُ عَلَيَّ﴾ أي: السلامة عليَّ من الله تعالى[٢]. قال الزَّجاج[٣]: ذُكِرَ السلامُ قبل هذا بغيرِ ألفٍ ولام، فحَسُنَ في الثانية ذِكرُ الألف واللام. وقوله: ﴿يَوْمَ وُلِدتُّ﴾ يعني: في الدنيا. وقيل: مِن هَمز الشيطان كما تقدَّم في «آل عمران»[٤]. ﴿وَيَوْمَ أَمُوتُ﴾ يعني: في القبر، ﴿وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا﴾ يعني: في الآخرة؛ لأنَّ له أحوالاً ثلاثةً: في الدنيا حيًّا، وفي القبرِ ميتاً، وفي الآخرةِ مبعوثاً، فسَلَّم في أحوالِه كلها، وهو معنى قولِ الكلبي. ثم انقطعَ كلامُه في المهدِ حتى بلغَ مبلغَ الغِلمان[٥]. وقال قتادةُ: ذُكِر لنا أنَّ عيسى عليه السلام رأته امرأةٌ يُحيي الموتى، ويُبرئُ الأَكْمَه والأَبرص في سائرِ آياته، فقالت: طُوبَى للبطنِ الذي حَملك، والثديِ الذي أرضعك، فقال لها عيسى عليه السلام: طُوبَى لمن تلا كتابَ الله تعالى، واتبعَ ما فيه وعَمِل به[٦].

قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ ۚ قَوْلَ ٱلْحَقِّ ٱلَّذِى فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٣٤﴾ مَا كَانَ لِلَّهِ أَن يَتَّخِذَ مِن وَلَدٍ ۖ سُبْحَٰنَهُۥٓ ۚ إِذَا قَضَىٰٓ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ﴿٣٥﴾ وَإِنَّ ٱللَّهَ رَبِّى وَرَبُّكُمْ فَٱعْبُدُوهُ ۚ هَٰذَا صِرَٰطٌ مُّسْتَقِيمٌ ﴿٣٦﴾ فَٱخْتَلَفَ ٱلْأَحْزَابُ مِنۢ بَيْنِهِمْ ۖ فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِن مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٣٧﴾ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا ۖ لَٰكِنِ ٱلظَّٰلِمُونَ ٱلْيَوْمَ فِى ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ ﴿٣٨﴾ وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ ٱلْحَسْرَةِ إِذْ قُضِىَ ٱلْأَمْرُ ۘ وَهُمْ فِى غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ ٱلْأَرْضَ وَمَن عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴿٤٠﴾﴾

قولُه تعالى: ﴿ذَٰلِكَ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ﴾ أي: ذلك الذي ذكرناه عيسى ابنُ مريم،

---

(١) سلف ١٢/ ٢٦٨ .

(٢) الوسيط ٣/ ١٨٣ .

(٣) في معاني القرآن وإعرابه ٣/ ٣٢٩ .

(٤) ٥/ ١٠٣ - ١٠٤ ، والكلام في النكت والعيون ٣/ ٣٧١ .

(٥) النكت والعيون ٣/ ٣٧١ - ٣٧٢ .

(٦) أخرجه الطبري ١٥/ ٥٣٣ .

فكذلك اعتقدوه، لا كما تقولُ اليهود: إنَّه لغير رَشْدَة، وأنه ابنُ يوسف النجار، ولا كما قالت النصارى: إنَّه الإلهُ أو ابنُ الإله[١] ﴿قَوْلُ ٱلْحَقِّ﴾ قال الكسائي: «قَوْلُ الْحَقِّ» نعتٌ لعيسى[٢]، أي: ذلك عيسى ابنُ مريم [قولُ الحق][٣]. وسُمِّي قولَ الحق كما سُمي كلمةَ الله[٤]، والحقُّ هو اللهُ عزَّ وجلَّ. وقال أبو حاتم: المعنى: هو قولُ الحق. وقيل: التقديرُ: هذا الكلامُ قولُ الحق[٥]. قال ابنُ عباس: يريدُ هذا كلامُ عيسى ﷺ قولُ الحقِّ ليس بباطلٍ، وأُضيف القولُ إلى الحقِّ كما قال: ﴿وَعْدَ ٱلصِّدْقِ ٱلَّذِى كَانُوا۟ يُوعَدُونَ﴾[٦] [الأحقاف: ١٦] أي: الوعد الصدق. وقال: ﴿وَلَدَارُ ٱلْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾ [يوسف: ١٠٩]، أي: وللدَّارُ[٧] الآخرةُ. وقرأ عاصمٌ وعبدُ الله بنُ عامر: «قَوْلَ الْحَقِّ» بالنصب[٨] على الحال، أي: أقولُ قولاً حقًّا، والعاملُ معنى الإشارةِ في «ذلك». الزجاج: هو مصدرٌ، أي: أقولُ قولَ الحق؛ لأنَّ ما قبلَه يدلُّ عليه[٩]. وقيل: مدح[١٠]. وقيل: إغراء.

وقرأ عبدُ الله: «قَالُ الحقِّ»[١١]. وقرأ الحسنُ: «قُولُ الحقِّ» بضمِّ القاف، وكذلك

---

(١) النكت والعيون ٣/ ٣٧٢ ، والوسيط ٣/ ١٨٣ ، والطبري ١٥/ ٥٣٤ - ٥٣٥ ، وقوله: لغير رَشْدة، أي: لِزَنية، كما في القاموس (رشد).

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ١٦ .

(٣) زيادة يقتضيها السياق، وينظر الطبري ١٥/ ٥٣٥ .

(٤) الكشاف ٢/ ٥٠٩ .

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ١٦ .

(٦) تفسير الطبري ١٥/ ٥٣٥ ، والبغوي ٣/ ١٩٥ ، دون ذكر ابن عباس رضي الله عنهما.

(٧) في (د) و(م): ولا الدار، والمثبت من (ظ)، وقد سقط هذا الموضع من (ف) و(ز)، والكلام في معاني القرآن للفراء ٢/ ١٦٨ .

(٨) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ١٦ ، والتيسير ص١٤٩ .

(٩) معاني القرآن وإعرابه ٣/ ٣٢٩ ، ونقل عنه بواسطة إعراب القرآن للنحاس ٣/ ١٦ - ١٧ .

(١٠) الكشاف ٢/ ٥٠٩ .

(١١) تفسير الطبري ١٥/ ٥٣٥ ، والمحرر الوجيز ٤/ ١٥ ، والقراءات الشاذة ص٨٤ .

في «الأنعام» ﴿قَوْلُهُ ٱلْحَقُّ﴾ [الأنعام: ٧٣]. والقَوْلُ والقَالُ والقُولُ بمعنى واحد، كالرَّهْب والرَّهَب والرُّهْبِ[١]، ﴿ٱلَّذِى﴾ من نعتِ عيسى، ﴿فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾، أي: يَشكُّون[٢]، أي: ذلك عيسى ابنُ مريم الذي فيه يمترون القولَ الحقَّ. وقيل: «يمترون» يختلفون[٣].

ذكر عبدُ الرزاق قال: أخبرنا معمر، عن قتادة في قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ ٱلْحَقِّ ٱلَّذِى فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ قال: اجتمعَ بنو إسرائيلَ، فأخرجوا منهم أربعةَ نفر، أخرج كلُّ قوم عالمهم، فامترَوا في عيسى حينَ رُفع، فقال أحدُهم: هو اللهُ هبَط إلى الأرضِ فأحيا مَن أحيا، وأمات مَن أمات، ثم صَعِد إلى السماءِ. وهم اليعقوبيةُ، فقالت الثلاثة: كذبت. ثم قال اثنانِ منهم للثالث: قل فيه، قال: هو ابن الله. وهم النُّسطُورية، فقال الاثنان: كذبت. ثم قال أحدُ الاثنين للآخر: قل فيه، فقال: هو ثالثُ ثلاثة، اللهُ إلهٌ، وهو إله، وأمُّه إلهٌ، وهم الإسرائيليةُ ملوكُ النَّصارى. قال الرابع: كذبت، بل هو عبدُ الله ورسولُه وروحُه وكلمته. وهم المسلمون، فكان لكلِّ رجلٍ منهم أتباعٌ، على ما قال، فاقتَتلوا فظُهِر على المسلمين، فذلك قولُ الله تعالى: ﴿وَيَقْتُلُونَ ٱلَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِٱلْقِسْطِ مِنَ ٱلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ٢١]. وقال قتادةُ: وهم الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿فَٱخْتَلَفَ ٱلْأَحْزَابُ مِنۢ بَيْنِهِمْ﴾ [مريم: ٣٧]، اختلفوا فيه فَصاروا أحزاباً[٤].

فهذا معنى قولِه: «الذي فيه تمترون» بالتاءِ المعجمةِ من فوق، وهي قراءةُ أبي عبدِ الرحمن السُّلَميِّ وغيرِه[٥]. قال ابنُ عباس: ففرَّ[٦] بمريم ابنُ عمِّها ومعها ابنُها إلى مصرَ، فكانوا فيها اثنتي عشرةَ سنة حتى ماتَ الملكُ الذي كانوا يخافونه؛

---

(١) الكشاف ٢/ ٥٠٩ .

(٢) الوسيط ٣/ ١٨٣ .

(٣) النكت والعيون ٣/ ٣٧٢ .

(٤) تفسير عبد الرزاق ٢/ ٨ ، وأخرجه من طريقه الطبري ١٥/ ٥٣٧ - ٥٣٨ .

(٥) المحرر الوجيز ٤/ ١٥ ، وهي قراءة علي بن أبي طالب كما في الكشاف ٢/ ٥٠٩ .

(٦) في (م) و(ظ) و(د): فمرَّ، وسقط هذا الموضع من (ف) و(ز)، والمثبت من النكت والعيون ٣/ ٣٧٣ .

ذكره الماوردي.

قلت: ووقعَ في «تاريخِ مصرَ» فيما رأيتُ: وجاءَ في الإنجيلِ[١]: الظاهرُ أنَّ السيدَ المسيحَ لمَّا وُلد في بيتِ لحم كان هيرودس في ذلك الوقت ملكاً، وأنَّ الله تعالى أَوحى إلى يوسفَ النجار في الحُلم وقال له: قم فخذِ الصبيَّ وأمَّه، واذهب إلى مصرَ، وكن هناك حتى أقولَ لك، فإنَّ هيرودس مُزمعٌ أن يطلبَ عيسى لِيُهلكَه، فقام من نومه: وامتثل أمرَ ربِّه، وأخذ السيدَ المسيح ومريمَ أمَّه وجاءَ إلى مصر[٢]، وفي حالِ مجيئِه إلى مصر نزلَ ببئرِ البَلَسان[٣] التي بظاهرِ القاهرة، وغَسلتْ ثيابَه على ذلك البئر، فالبَلَسانُ لا يطلعُ ولا ينبت إلا في تلك الأرض، ومنه يخرجُ الدهنُ الذي يخالطُ الزيتَ الذي تُعمِّدُ به النصارى، ولذلك كانت قاروةٌ واحدة في أيامِ المصريين لها مقدارٌ عظيم، وتقع في نفوسِ ملوك النصارى مثل ملكِ القُسْطَنطينيَّة، وملكِ صِقِلِّية[٤]، وملكِ الحبشة، وملك النُّوبة، وملك الفِرَنْجة، وغيرهم من الملوكِ عندما يهاديهم به ملوكُ مصرَ موقعاً جليلاً جدًّا، وتكون أحبَّ إليهم من كل هديةٍ لها قدرٌ، وفي تلك السَّفْرةِ وصل السيدُ المسيح إلى مدينةِ الأُشمونين[٥] وقسقام المعروفة الآن بالمحرقة[٦]، فلذلك يُعظمها النصارى إلى الآن، ويحضرون إليها في عيد الفصح

(١) إنجيل متى ص٣٧ - ٣٩.

(٢) الكلام بنحوه في تاريخ الطبري ١/ ٦٠٥.

(٣) البَلَسانُ: شجر صغار كشجر الحناء لا ينبت إلا بعين شمس ظاهر القاهرة، يُتنافس في دهنها. القاموس (بلس).

(٤) القُسطنطينية: اصطنبول، وهي دار ملك الروم، وصِقلية، بكسرات مشددة اللام: أكبر جُزر البحر الأبيض المتوسط. معجم البلدان ٤/ ٣٤٧، ودائرة معارف البستاني ١٠/ ٧٤٥.

(٥) الأُشمونين: مدينة قديمة أزلية عامرة آهلة وهي قصبة كورة من كُوَر الصعيد الأدنى غربي النيل ذات بساتين ونخل كثير، سُميت باسم عامرها، وهو أُشمن بن مصر بن بيصر بن حام بن نوح. معجم البلدان ١/ ٢٠٠.

(٦) وهي ديرُ المُحَرَّق في غربي النيل بمصر على رأس جبل من الصعيد الأدنى. معجم البلدان ٢/ ٥٣٢ - ٥٣٣، وتعرف اليوم باسم الدير المحرق، وهي تابعة لمركز منفلوط.

من كل مكان؛ لأنها نهايةُ ما وصلَ إليها من أرضِ مصر، ومنها عادَ إلى الشام. والله أعلم.

قولُه تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ﴾، أي: ما ينبغي له ولا يجوز ﴿أَن يَتَّخِذَ مِن وَلَدٍ﴾ «من» صلةٌ للكلام، أي: أن يتخذَ ولداً[١]. و«أن» في موضعِ رفع اسم «كان»[٢]، أي: ما كان لله أن يتخذَ ولداً، أي: ما كان من صفتِه اتخاذُ الولد، ثم نَزَّه نفسَه تعالى عن مقالتهم فقال: ﴿سُبْحَانَهُ﴾[٣] أن يكون له ولدٌ، ﴿إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ﴾ تقدم في «البقرة»[٤] مستوفى.

﴿وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ قرأ أهلُ المدينة، وابنُ كثير، وأبو عمرو بفتح «أن»، وأهلُ الكوفة «وإن» بكسر الهمزةِ على أنه مستأنف[٥]، تدلُّ عليه قراءةُ أُبيٍّ: «كُنْ فَيَكُون. إنَّ اللهَ» بغير واوٍ[٦] على العطف على: «قَالَ إنِّي عبدُ اللهِ».

وفي الفتح أقوالٌ: فمذهبُ الخليلِ وسيبويه أنَّ المعنى: ولأنَّ الله ربي وربُّكم، وكذا ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ [الجن:١٨] فـ «أن» في موضعِ نصب عندهما. وأجاز الفراءُ أن يكونَ في موضعِ خفضٍ على حذف اللام، وأجاز أن يكون أيضاً في موضعِ خفضٍ بمعنى: وأوصاني بالصلاةِ والزكاةِ ما دمتُ حيًّا، وبأنَّ الله ربي وربكم. وأجازَ الكسائيُّ أن يكون في موضعِ رفعٍ بمعنى: والأمرُ أنَّ الله ربي وربُّكم. وفيها قولٌ خامس حكى أبو عبيد أنَّ أبا عمرو بنَ العلاء قاله، وهو أن يكون المعنى: وقضى أنَّ الله ربي وربكم[٧]، فهي معطوفةٌ على قوله: «أمراً» من قوله: «إِذَا قَضَى أَمْراً»

---

(١) معاني القرآن وإعرابه ٣/ ٣٢٩ ، والبيان ٢/ ١٢٦ .

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ١٧ ، والطبري ١٥/ ٥٣٨ .

(٣) الوسيط ٣/ ١٨٣ .

(٤) ٢/ ٣٣٦ وما بعدها.

(٥) السبعة ص٤١٠ ، والتيسير ص١٤٩ ، والطبري ١٥/ ٥٣٩ - ٥٤٠ .

(٦) الطبري ١٥/ ٥٤٠ ، ومعاني القرآن للفراء ٢/ ١٦٨ ، والكشاف ٢/ ٥٠٩ ، والمحرر الوجيز ٤/ ١٦ ، وهي قراءة شاذة.

(٧) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ١٧ - ١٨ .

والمعنى: إذا قضى أمراً وقضى أنَّ الله. ولا يبتدأ بـ «أن» على هذا التقدير، ولا على التقديرِ الثالث، ويجوز الابتداءُ بها على الأوجه الباقية، ﴿فَٱعۡبُدُوهُۚ هَٰذَا صِرَٰطٞ مُّسۡتَقِيمٞ﴾ أي: دينٌ قويم لا اعوجاجَ فيه.

قوله تعالى: ﴿فَٱخۡتَلَفَ ٱلۡأَحۡزَابُ مِنۢ بَيۡنِهِمۡۖ﴾ «من» زائدة، أي: اختلفَ الأحزاب بينهم[١]. وقال قتادة: أي: ما بينهم. فاختلفت الفرقُ من أهل الكتاب في أمر عيسى عليه السلام، فاليهودُ بالقدحِ والسحر. والنَّصارى قالت النُّسطوريةُ منهم: هو ابنُ الله. والملكانيةُ: ثالث ثلاثة. وقالت اليعقوبية: هو الله، فأفرطتِ النصارى وغَلَت، وفرَّطتِ اليهودُ وقصَّرت[٢]. وقد تقدَّم هذا في «النساء»[٣]. وقال ابنُ عباس: المرادُ من الأحزابِ الذين تَحزَّبوا على النبي ﷺ وكذَّبوه من المشركين. ﴿فَوَيۡلٞ لِّلَّذِينَ كَفَرُواْ مِن مَّشۡهَدِ يَوۡمٍ عَظِيمٍ﴾، أي: من شهودِ يومِ القيامة[٤]، والمشهدُ بمعنى المصدر، والشهودُ الحضورُ، ويجوزُ أن يكونَ الحضور لهم، ويضاف إلى الظرفِ لوقوعِه فيه، كما يقال: ويلٌ لفلانٍ من قتال يومِ كذا، أي: من حضورِه ذلك اليوم. وقيل: المشهد بمعنى الموضع الذي يشهدُه الخلائقُ[٥]، كالمحشر للموضعِ الذي يُحشَر إليه الخلقُ. وقيل: فويلٌ للذين كفروا من حضورِهم المشهدَ العظيم الذي اجتمعوا فيه للتشاور، فأجمعوا على الكفرِ بالله، وقولِهم: إنَّ الله ثالثُ ثلاثة[٦].

قوله تعالى: ﴿أَسۡمِعۡ بِهِمۡ وَأَبۡصِرۡ يَوۡمَ يَأۡتُونَنَا﴾ قال أبو العباس: العربُ تقولُ هذا في

---

(١) الوسيط ٣/ ١٨٤.

(٢) تفسير السمرقندي ٢/ ٣٢٤، والكشاف ٢/ ٥٠٩، وزاد المسير ٥/ ٢٣٢ - ٢٣٣. والنسطورية: أصحاب نسطور الحكيم الذي ظهر في زمن المأمون، وتصرف في الأناجيل بحكم رأيه. والملكانية: أصحاب ملكا الذي ظهر بأرض الروم، واستولى عليها، ومعظم الروم ملكانية. واليعقوبية: أصحاب يعقوب، وهذه الفرق كبار فرق النصارى. الملل والنحل ١/ ٢٢٢ - ٢٢٥.

(٣) ٧/ ٢٣٠ - ٢٣٥.

(٤) المحرر الوجيز ٤/ ١٦، ومعاني القرآن وإعرابه ٣/ ٣٣٠.

(٥) تهذيب اللغة ٦/ ٧٥.

(٦) الكلام بنحوه في الكشاف ٢/ ٥٠٩.

موضعِ التعجب، فتقول: أسمعْ بزيد وأبصرْ بزيد، أي: ما أَسمعه وأَبصره[١]. قال: فمعناه أنه عَجَّب نبيَّه منهم. قال الكلبي: لا أحدَ أسمعُ منهم يومَ القيامة ولا أبصرُ، حين يقولُ الله تبارك وتعالى لعيسى: ﴿ءَأَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ٱتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَٰهَيْنِ مِن دُونِ ٱللَّهِ﴾[٢] [المائدة: ١١٦]. وقيل: «أسمع» بمعنى الطاعة، أي: ما أَطوعهم لله في ذلك اليوم، ﴿لَٰكِنِ ٱلظَّٰلِمُونَ ٱلْيَوْمَ﴾ يعني: في الدنيا[٣] ﴿فِي ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ﴾ وأيُّ ضلالٍ أبينُ من أن يعتقدَ المرءُ في شخصٍ مثلِه حَملته الأرحامُ، وأكلَ وشربَ، وأحدثَ واحتاجَ أنَّه إله؟! ومَن هذا وصفُه، فهو أصمُّ أعمى ولكنه سيبصرُ ويسمع في الآخرة إذا رأى العذاب، ولكنَّه لا ينفعه ذلك؛ قال معناهُ قتادةُ وغيره[٤].

قوله تعالى: ﴿وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ ٱلْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ ٱلْأَمْرُ﴾ رُوي عن عبدِ الله بنِ مسعود أنه قال: ما من أحدٍ يدخل النارَ إلا وله بيتٌ في الجنة فيتحسر عليه. وقيل: تقع الحسرةُ إذا أُعطي كتابَه بشماله[٥]. «إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ» أي: فُرِغ من الحساب، وأُدخِل أهلُ الجنة الجنةَ، وأهلُ النار النار. وفي «صحيح» مسلم من حديث أبي سعيدٍ الخدري ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دخلَ أهلُ الجنة الجنةَ، وأهلُ النارِ النار يُجاء بالموتِ يومَ القيامة كأنه كبشٌ أَمْلَحُ، فيوقفُ بين الجنةِ والنار، فيقال: يا أهلَ الجنة، هل تعرفونَ هذا؟ فيَشرئبون وينظرون، ويقولون: نعم هذا الموت. قال: ثم يقال: يا أهلَ النار، هل تعرفون هذا؟ فيشرئبون وينظرون، ويقولون: نعم هذا الموت. قال: فيُؤمر به فيذبحُ، ثم يقال: يا أهل الجنة، خلودٌ فلا موت، ويا أهلَ النار، خلودٌ فلا موت. ثم قرأ رسولُ الله ﷺ: ﴿وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ ٱلْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ ٱلْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾»[٦]

---

(١) ذكر نحو هذا الكلام في المقتضب ٤/ ١٨٣ .

(٢) تفسير البغوي ٣/ ١٩٦ .

(٣) الطبري ١٥/ ٥٤٤ .

(٤) أخرجه عنه الطبري ١٥/ ٥٤٣ ، وذكره الماوردي في النكت والعيون ٣/ ٣٧٣ .

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ١٨ .

(٦) صحيح مسلم (٢٨٤٩): (٤٠) (٤١)، وهو عند أحمد (١١٠٦٦)، والبخاري (٤٧٣٠). والأملح: =

خرَّجه البخاري بمعناه عن ابنِ عمر[١]، وابنُ ماجه من حديثِ أبي هريرة[٢]، والترمذي[٣] عن أبي سعيدٍ يرفعُه وقال فيه: حديثٌ حسن صحيح. وقد ذكرنا ذلك في كتابِ «التذكرة»[٤] وبيَّنا هناكَ أنَّ الكفار مخلَّدون بهذه الأحاديثِ والآي ردًّا على مَن قال: إنَّ صفةَ الغضب تنقطع، وإنَّ إبليسَ ومَن تبعه من الكفرة كفرعونَ وهامانَ وقارونَ وأشباهِهم يدخلون الجنةَ.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ ٱلْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا﴾ أي: نُميت سكانَها فنرثُها[٥]، ﴿وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾ يومَ القيامةِ فنجازي كلًّا بعمله، وقد تقدَّم هذا في «الحجرِ»[٦] وغيرِها.

قوله تعالى: ﴿وَٱذْكُرْ فِى ٱلْكِتَٰبِ إِبْرَٰهِيمَ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ صِدِّيقًا نَّبِيًّا ﴿٤١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَٰٓأَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِى عَنكَ شَيْـًٔا ﴿٤٢﴾ يَٰٓأَبَتِ إِنِّى قَدْ جَآءَنِى مِنَ ٱلْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَٱتَّبِعْنِىٓ أَهْدِكَ صِرَٰطًا سَوِيًّا ﴿٤٣﴾ يَٰٓأَبَتِ لَا تَعْبُدِ ٱلشَّيْطَٰنَ ۖ إِنَّ ٱلشَّيْطَٰنَ كَانَ لِلرَّحْمَٰنِ عَصِيًّا ﴿٤٤﴾ يَٰٓأَبَتِ إِنِّىٓ أَخَافُ أَن يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ ٱلرَّحْمَٰنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَٰنِ وَلِيًّا ﴿٤٥﴾ قَالَ أَرَاغِبٌ أَنتَ عَنْ ءَالِهَتِى يَٰٓإِبْرَٰهِيمُ ۖ لَئِن لَّمْ تَنتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ ۖ وَٱهْجُرْنِى مَلِيًّا ﴿٤٦﴾ قَالَ سَلَٰمٌ عَلَيْكَ ۖ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّىٓ ۖ إِنَّهُۥ كَانَ بِى حَفِيًّا ﴿٤٧﴾ وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَأَدْعُوا۟ رَبِّى عَسَىٰٓ أَلَّآ أَكُونَ بِدُعَآءِ رَبِّى شَقِيًّا ﴿٤٨﴾ فَلَمَّا ٱعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَهَبْنَا لَهُۥٓ إِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ ۖ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿٤٩﴾ وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴿٥٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَٱذْكُرْ فِى ٱلْكِتَٰبِ إِبْرَٰهِيمَ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ صِدِّيقًا نَّبِيًّا﴾ المعنى: واذكر في

= الذي بياضُه أكثر من سواده، وقيل: هو النقي البياض. النهاية في غريب الحديث (ملح).

(١) صحيح البخاري (٦٥٤٨)، وهو عند أحمد (٥٩٩٣)، ومسلم (٢٨٥٠).

(٢) سنن ابن ماجه (٤٣٢٧)، وهو عند أحمد (٧٥٤٦).

(٣) في السنن (٢٥٥٨).

(٤) ص٤٣٥ وما بعدها.

(٥) الوسيط ٣/ ١٨٥.

(٦) ١٢/ ٢٠٠.

الكتاب الذي أُنزِلَ عليك ـ وهو القرآن ـ قصةَ إبراهيم وخبرَه[١]. وقد تقدَّم معنى الصِّدِّيق في «النساء»[٢]، واشتقاق الصدق في «البقرة»[٣] فلا معنى للإعادة. ومعنى الآية: اقرأ عليهم يا محمد في القرآن أمرَ إبراهيم، فقد عرفوا أنَّهم من ولده، فإنَّه كان حنيفاً مسلماً وما كان[٤] يتَّخِذُ الأنداد، فهؤلاء لِمَ يتخذون[٥] الأنداد؟! وهو كما قال: ﴿وَمَن يَرْغَبُ عَن مِّلَّةِ إِبْرَٰهِـۧمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُۥ﴾ [البقرة: ١٣٠].

قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ﴾ وهو آزر، وقد تقدَّم[٦]: ﴿يَٰٓأَبَتِ﴾ قد تقدَّم القولُ فيه في «يوسف»[٧] ﴿لِمَ تَعْبُدُ﴾ أي: لأيِّ شيءٍ تعبد ﴿مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِى عَنكَ شَيْـًٔا﴾ يريد الأصنام[٨].

﴿يَٰٓأَبَتِ إِنِّى قَدْ جَآءَنِى مِنَ ٱلْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ﴾ أي: من اليقين والمعرفة بالله وما يكون بعد الموت، وأنَّ مَنْ عبَدَ غيرَ الله عُذِّب ﴿فَٱتَّبِعْنِىٓ﴾ إلى ما أدعوكَ إليه. ﴿أَهْدِكَ صِرَٰطًا سَوِيًّا﴾ أي: أُرشِدُكَ إلى دينٍ مستقيمٍ فيه النجاة[٩].

﴿يَٰٓأَبَتِ لَا تَعْبُدِ ٱلشَّيْطَٰنَ﴾ أي: لا تُطِعْه فيما يأمرك به من الكفر، ومَن أطاع شيئاً في معصية فقد عبَدَه[١٠]. ﴿إِنَّ ٱلشَّيْطَٰنَ كَانَ لِلرَّحْمَٰنِ عَصِيًّا﴾ «كان» صلة زائدة. وقيل: بمعنى صار[١١]. وقيل: بمعنى الحال[١٢]، أي: هو للرحمن. وعصيًّا وعاصٍ بمعنى

---

(١) معاني القرآن للزجاج ٣/ ٣٣١.

(٢) ٦/ ٤٤٩.

(٣) ١/ ٣٥١.

(٤) كلمة «كان» ليست في النسخ الخطية، وهي في (م).

(٥) في النسخ الخطية: يتخذوا، وفي (م) على الصواب.

(٦) ٨/ ٤٣٣.

(٧) ١١/ ٢٤٥.

(٨) معاني القرآن للزجاج ٣/ ٣٣٢.

(٩) الوسيط ٣/ ١٨٥.

(١٠) معاني القرآن للنحاس ٤/ ٣٣٤، ومجمع البيان ٢١/ ٤٢.

(١١) تقدم هذا المعنى في سورة البقرة ١/ ٤٤٢ - ٤٤٣.

(١٢) تفسير البغوي ٣/ ١٩٧.

واحد. قاله الكسائي[١].

﴿يَٰٓأَبَتِ إِنِّيٓ أَخَافُ أَن يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ ٱلرَّحۡمَٰنِ﴾ أي: إن مِتَّ على ما أنت عليه[٢]. ويكون «أخاف» بمعنى أعلم[٣]. ويجوز أن يكون «أخاف» على بابها، فيكون المعنى: إني أخافُ أن تموت على كفرك فيمسَّكَ العذاب[٤]. ﴿فَتَكُونَ لِلشَّيۡطَٰنِ وَلِيّٗا﴾ أي: قريناً في النار[٥].

﴿قَالَ أَرَاغِبٌ أَنتَ عَنۡ ءَالِهَتِي يَٰٓإِبۡرَٰهِيمُۖ﴾ أي: أترغب عنها إلى غيرها. ﴿لَئِن لَّمۡ تَنتَهِ لَأَرۡجُمَنَّكَۖ﴾ قال الحسن: يعني بالحجارة. الضحاك: بالقول؛ أي: لأشتمنَّك[٦]. ابن عباس: لأضربنَّك[٧]. وقيل: لأُظهرَنَّ أمرَك. ﴿وَٱهۡجُرۡنِي مَلِيّٗا﴾. قال ابن عباس: أي: اعتزِلْني سالمَ العِرْضِ لا يُصِبْكَ مني مَعرَّة[٨]. واختاره الطبري[٩]، فقوله: «مليًّا» على هذا حالٌ من إبراهيم. وقال الحسن ومجاهد: «مليًّا»: دهراً طويلاً؛ ومنه قول المُهلهل:

فَتَصدَّعَتْ صُمُّ الجبالِ لموته ... وبَكَتْ عليه المُرْمِلاتُ مليًّا[١٠]

قال الكسائي: يقال: هجرتُه مليًّا ومَلْوةً ومُلْوةً ومَلاوةً ومُلاوةً[١١]، فهو على هذا القول ظرف[١٢]، وهو بمعنى الملاوة من الزمان، وهو الطويل منه.

---

(١) نقله عنه النحاس في إعراب القرآن ٣/ ١٩ .

(٢) تفسير الطبري ١٥/ ٥٥١ .

(٣) معاني القرآن للفراء ٢/ ١٦٩ .

(٤) تفسير الطبري ١٥/ ٥٥١ ، ومجمع البيان ٢١/ ٤٢ بمعناه.

(٥) الوسيط ٣/ ١٨٥ ، وتفسير البغوي ٣/ ١٩٧ ، وزاد المسير ٥/ ٢٣٦ .

(٦) المحرر الوجيز ٤/ ١٨ . وأخرج الطبري ١٥/ ٥٥٢ قول الضحاك.

(٧) تفسير البغوي ٣/ ١٩٧ .

(٨) ذكره النحاس في معاني القرآن ٤/ ٣٣٥ عن الضحاك. وكذلك أخرجه الطبري ٥/ ٥٥٥ .

(٩) في تفسيره ١٥/ ٥٥٥ .

(١٠) النكت والعيون ٣/ ٣٧٤ .

(١١) نقله عنه النحاس في معاني القرآن ٤/ ٣٣٥ .

(١٢) إملاء ما منَّ به الرحمن على هامش الفتوحات الإلهية ٢/ ٥٥٨ ، ومجمع البيان ١٦/ ٤١ .

قوله تعالى: ﴿قَالَ سَلَٰمٌ عَلَيْكَ﴾ لم يُعارِضْه إبراهيم عليه السلام بسوء الردِّ؛ لأنَّه لم يؤمَرْ بقتاله على كفره. والجمهور على أنَّ المرادَ بسلامه المسالمةُ التي هي المتاركةُ لا التحية؛ قال الطبري: معناه: أمنةٌ مني لك، وعلى هذا لا يُبدَأ الكافرُ بالسلام. وقال النقَّاش: حليمٌ خاطبَ سفيهاً، كما قال: ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ ٱلْجَٰهِلُونَ قَالُوا۟ سَلَٰمًا﴾ [الفرقان: ٦٣]. وقال بعضهم في معنى تسليمه: هو تحية مفارق؛ وجوز تحية الكافر وأن يبدأ بها[١]. قيل لابن عُيينة: هل يجوز السلام على الكافر؟ قال: نعم؛ قال الله تعالى: ﴿لَّا يَنْهَىٰكُمُ ٱللَّهُ عَنِ ٱلَّذِينَ لَمْ يُقَٰتِلُوكُمْ فِى ٱلدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَٰرِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوٓا۟ إِلَيْهِمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطِينَ﴾ [الممتحنة: ٨]. وقال: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِىٓ إِبْرَٰهِيمَ﴾ الآية [الممتحنة: ٤]؛ وقال إبراهيم لأبيه: ﴿سَلَٰمٌ عَلَيْكَ﴾[٢].

قلت: الأظهرُ من الآية ما قاله سفيان بن عيينة، وفي الباب حديثان صحيحان؛ روى أبو هريرة أنَّ رسول الله ﷺ قال: «لا تبدؤوا اليهودَ والنصارى بالسلام، فإذا لقيتُم أحدَهم في الطريق فاضطرُّوه إلى أضيقِه» خرَّجه مسلم[٣]. وفي الصحيحين عن أسامة بن زيد أنَّ النبيَّ ﷺ ركبَ حماراً عليه إكافٌ تحته قطيفةٌ فَدَكيَّةٌ، وأردف وراءه أسامة بن زيد، وهو يعود سعد بن عبادة في بني الحارث بن الخزرج، وذلك قبل وقعة بدر، حتى مرَّ في مجلسٍ فيه أخلاطٌ من المسلمين والمشركين عَبَدةِ الأوثان واليهودِ، وفيهم عبد الله بن أُبيٍّ ابنِ سلول، وفي المجلس عبد الله بن رَوَاحة، فلما غشيتِ المجلسَ عجاجةُ الدابَّة، خَمَّرَ عبدُ الله بن أُبيٍّ أنفَه بردائه، ثم قال: لا تُغبِّروا علينا. فسلَّم عليهم النبيُّ ﷺ... الحديث[٤]. فالأولُ يُفيد ترك السلام عليهم ابتداءً؛ لأنَّ ذلك

---

(١) المحرر الوجيز ٤/ ١٩.

(٢) عزاه الحافظ ابن حجر في الفتح ١١/ ٣٩ إلى الطبري.

(٣) صحيح مسلم (٢١٦٧). ووقع في (د) و(م): خرجه البخاري ومسلم. والحديث أخرجه أحمد (٧٥٦٧).

(٤) صحيح البخاري (٥٦٦٣)، وصحيح مسلم (١٧٩٨). وأخرجه أحمد (٢١٧٦٧). قال السندي في حاشيته على المسند: إكاف: هو للحمار كالسرج للفرس. فدكية: نسبة إلى فدك. عجاجة الدابة: غبارها الذي يثيره مشي الدابة. خمَّر: غطى.

إكرام، والكافرُ ليس أهلَه. والحديث الثاني يُجَوِّزُ ذلك. قال الطبري: ولا يُعارَضُ ما رواه أسامة بحديث أبي هريرة، فإنه ليس في أحدهما خلافٌ للأخر؛ وذلك أنَّ حديثَ أبي هريرة مَخرَجُه العموم، وخبر أسامةَ يُبيِّن أنَّ معناه الخصوص. وقال النَّخعَي: إذا كانت لك حاجةٌ عند يهوديٍّ أو نصرانيٍّ فابدأه بالسلام. فبان بهذا أنَّ حديث أبي هريرة «لا تبدؤوهم بالسلام» إذا كان لغير سببٍ يدعوكم إلى أن تبدؤوهم بالسلام، من قضاء ذِمامٍ أو حاجةٍ تَعرُضُ لكم قِبَلَهم، أو حقِّ صحبةٍ أو جوارٍ أو سفر. قال الطبري: وقد رُوي عن السَّلف أنَّهم كانوا يُسلِّمون على أهل الكتاب. وفعله ابن مسعود بدهقانٍ صحِبَه في طريقه؛ قال علْقَمة: فقلتُ له: يا أبا عبد الرحمن، أليس يُكرَهُ أن يُبدَؤوا بالسلام؟ قال: نعم، ولكن حقُّ الصحبة. وكان أبو أسامة إذا انصرف إلى بيته لا يمرُّ بمسلمٍ ولا نصرانيٍّ ولا صغيرٍ ولا كبيرٍ إلا سلَّمَ عليه، فقيل له في ذلك، فقال: أُمِرْنا أن نُفشي السلام. وسُئِلَ الأوزاعيُّ عن مسلمٍ مَرَّ بكافرٍ فسلَّم عليه، فقال: إن سلَّمتَ فقد سلَّمَ الصالحون قبلك، وإن تركت فقد تركَ الصالحون قبلك. ورُوي عن الحسن البصريِّ أنه قال: إذا مررتَ بمجلسٍ فيه مسلمونَ وكفارٌ فسَلِّمْ عليهم.

قلت: وقد احتجَّ أهلُ المقالة الأولى بأنَّ السلام الذي معناه التحية إنَّما خُصَّ به هذه الأمة؛ لحديث أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «إنَّ الله تعالى أعطى أمتي ثلاثاً لم يُعطِ[1] أحداً قبلهم السلام، وهي تحية أهل الجنة» الحديث[2]. ذكره الترمذيُّ الحكيم؛ وقد مضى في الفاتحة بسنده[3]. وقد مضى الكلام في معنى قوله: ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّيٓ﴾. وارتفعَ السلامُ بالابتداء، وجاز ذلك مع نكرته؛ لأنه نكرةٌ مُخصَّصةٌ، فقربتِ المعرفة[4].

---

(١) في (م): تُعط.

(٢) كلمة الحديث ليست في النسخ الخطية، وهي في (م).

(٣) نوادر الأصول ٢/ ١٨٥ ، وقد سلف ١/ ٢٠١ .

(٤) المحرر الوجيز ٤/ ١٩ . وفيه: فقربت من المعرفة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُۥ كَانَ بِى حَفِيًّا﴾: الحفيُّ: المبالِغُ في البرِّ والإلطاف، يُقال: حَفِيَ به وتَحفَّى إذا بَرَّه[١]. وقال الكسائيُّ: يقال: حَفِي بي حَفاوةً وحِفْوةً[٢]. وقال الفراء[٣]: ﴿إِنَّهُۥ كَانَ بِى حَفِيًّا﴾ أي: عالماً لطيفاً يُجيبني إذا دعوتُه.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَزِلُكُمْ﴾ العزلة: المفارقة، وقد تقدَّم في «الكهف» بيانُها[٤]. وقوله: ﴿عَسَىٰٓ أَلَّآ أَكُونَ بِدُعَآءِ رَبِّى شَقِيًّا﴾ قيل: أراد بهذا الدعاء أن يهَبَ اللهُ تعالى له أهلاً وولداً يتقوَّى بهم حتى لا يستوحش بالاعتزالِ عن قومه. ولهذا قال: ﴿فَلَمَّا ٱعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَهَبْنَا لَهُۥٓ إِسْحَٰقَ وَيَعْقُوبَ﴾ أي: آنسنا وحشته بولد. عن ابن عباس وغيره[٥]. وقيل: «عسى» يدلُّ على أنَّ العبد لا يُقطَعُ بأنه يبقى على المعرفة أم لا في المستقبل. وقيل: دعا لأبيه بالهداية. فـ«عسى» شكٌّ؛ لأنه كان لا يدري هل يُستجابُ له فيه أم لا؟ والأول أظهر. وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا﴾ أي: أثنَيْنا عليهم ثناءً حسناً[٦]؛ لأنَّ جميع المِلل تُحسِنُ الثناءَ عليهم[٧]. واللسان يُذكَّر ويؤنَّث، وقد تقدَّم[٨].

قوله تعالى: ﴿وَٱذْكُرْ فِى ٱلْكِتَٰبِ مُوسَىٰٓ إِنَّهُۥ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ﴿٥١﴾ وَنَٰدَيْنَٰهُ مِن جَانِبِ ٱلطُّورِ ٱلْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَٰهُ نَجِيًّا ﴿٥٢﴾ وَوَهَبْنَا لَهُۥ مِن رَّحْمَتِنَآ أَخَاهُ هَٰرُونَ نَبِيًّا ﴿٥٣﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَٱذْكُرْ فِى ٱلْكِتَٰبِ مُوسَىٰٓ﴾ أي: واقرأ عليهم من القرآن قصَّة موسى. ﴿إِنَّهُۥ كَانَ مُخْلِصًا﴾ في عبادته غيرَ مُراءٍ. وقرأ أهل الكوفة: بفتح اللام[٩]، أي:

---

(١) معاني القرآن للنحاس ٤/ ٣٣٦ .

(٢) نقله عنه النحاس في إعراب القرآن ٣/ ١٩ .

(٣) في معاني القرآن له ٢/ ١٦٩ .

(٤) ص٢٢٥ من هذا الجزء.

(٥) تفسير البغوي ٣/ ١٩٨ من غير نسبة.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٤/ ٣٣٦ ، والوسيط ٣/ ١٨٦ .

(٧) مجمع البيان ١٦/ ٤٤ بمعناه.

(٨) ٥/ ١٨٤ .

(٩) السبعة ص٤١٠ ، والتيسير ص١٤٩ .

أخلصناه فجعلناه مختاراً[١]. ﴿وَنَدَيْنَٰهُ﴾ أي: كلَّمناه ليلةَ الجمعة. ﴿مِن جَانِبِ ٱلطُّورِ ٱلْأَيْمَنِ﴾ أي: يمين موسى، وكانت الشجرة في جانب الجبل عن يمين موسى حين أقبلَ من مَدْين إلى مصر، قاله الطبريُّ[٢] وغيره، فإنَّ الجبالَ لا يمينَ لها ولا شمال[٣].

﴿وَقَرَّبْنَٰهُ نَجِيًّا﴾ نصب على الحال[٤]، أي: كلَّمناه من غير وحي[٥]. وقيل: أدنيناه لتقريب المنزلة حتى كلَّمناه[٦]. وذكر وكيع وقبيصة عن سفيان، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس في قول الله عزَّ وجلَّ: «وقرَّبناه نجيًّا» أي: أُدنيَ حتى سمعَ صرير الأقلام[٧]. ﴿وَوَهَبْنَا لَهُۥ مِن رَّحْمَتِنَآ أَخَاهُ هَٰرُونَ نَبِيًّا﴾ وذلك حين سأل فقال: ﴿وَٱجْعَل لِّى وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِى . هَٰرُونَ أَخِى﴾ [طه: ٢٩-٣٠].

قوله تعالى: ﴿وَٱذْكُرْ فِى ٱلْكِتَٰبِ إِسْمَٰعِيلَ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ صَادِقَ ٱلْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ﴿٥٤﴾ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُۥ بِٱلصَّلَوٰةِ وَٱلزَّكَوٰةِ وَكَانَ عِندَ رَبِّهِۦ مَرْضِيًّا ﴿٥٥﴾﴾

فيه ستُّ مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَٱذْكُرْ فِى ٱلْكِتَٰبِ إِسْمَٰعِيلَ ۚ﴾ اختلف فيه، فقيل: هو إسماعيل ابن حزقيل، بعثه الله إلى قومه فسلخوا جِلْدة رأسه، فخيَّره الله تعالى فيما شاء من عذابهم، فاستعفاه ورضي بثوابه، وفوَّض أمرهم إليه في عفوه وعقوبته. والجمهور أنَّه

---

(١) تفسير أبي الليث ٢/ ٣٢٦.

(٢) في التفسير ١٥/ ٥٥٩.

(٣) تفسير أبي الليث ٢/ ٣٢٦.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٢١.

(٥) تفسير أبي الليث ٢/ ٣٢٦.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٣/ ٣٣٣.

(٧) أخرجه ابن أبي شيبة ١١/ ٥٣٣، والحاكم في المستدرك ٢/ ٣٧٣ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

إسماعيل الذبيح أبو العرب ابن إبراهيم[١]. وقد قيل: إنَّ الذبيحَ إسحاق[٢]، والأول أظهر على ما تقدَّم، ويأتي في «والصافات»[٣] إن شاء الله تعالى. وخصَّه الله تعالى بصِدْق الوعد وإن كان موجوداً في غيره من الأنبياء؛ تشريفاً له وإكراماً، كالتلقيب بنحو الحليم والأوَّاه والصِّدِّيق؛ ولأنَّه المشهور المتواصف من خصاله[٤].

الثانية: صِدْق الوعد محمود، وهو من خُلُق النبيِّين والمرسلين، وضدُّه ـ وهو الخُلْف ـ مذموم، وذلك من أخلاق الفاسقين والمنافقين على ما تقدَّم بيانه في «براءة»[٥].

وقد أثنى الله تعالى على نبيِّه إسماعيل فوصفَه بصِدْق الوعد، واختلف في ذلك، فقيل: إنَّه وعد من نفسه بالصبر على الذبح، فصبر حتى فدي[٦]. هذا في قول من يرى أنَّه الذبيح. وقيل: وعَد رجلاً أن يلقاه في موضع، فجاء إسماعيل وانتظر الرجلَ يومه وليلته، فلما كان في اليوم الآخر جاء فقال له: ما زلت هاهنا في انتظارك منذ أمس[٧]. وقيل: انتظره ثلاثةَ أيَّام[٨]. وقد فعل مثلَه نبيُّنا ﷺ قبل بعثه، ذكره النقَّاش، وخرَّجه الترمذيُّ وغيره[٩] عن عبد الله بن أبي الحَمْساء قال: بايعتُ النبيَّ ﷺ ببيع قبل

---

(١) النكت والعيون ٣/ ٣٧٧ .

(٢) المحرر الوجيز ٤/ ٢٠ .

(٣) عند الآية (١٠٢).

(٤) الكشاف ٢/ ٥١٣ .

(٥) ١٠/ ٣١٢ .

(٦) الكشاف ٢/ ٥١٣ .

(٧) المحرر الوجيز ٤/ ٢١ .

(٨) تفسير أبي الليث ٢/ ٣٢٦ وعزاه إلى مقاتل.

(٩) المحرر الوجيز ٤/ ٢١ ، والحديث أخرجه أبو داود (٤٩٩٦)، وابن سعد في الطبقات ٧/ ٥٩ ، وابن أبي الدنيا في الصمت (٤٦٠)، والخرائطي في مكارم الأخلاق ص٣١ - ٣٢ ، والطبراني في الكبير ٣/ ٢٢٤ ، والبيهقي في السنن الكبرى ١٠/ ١٩٨ ، وابن الجوزي في العلل المتناهية ٢/ ٧٢٦ وقال: هذا حديث لا يصح. اهـ ولم نقف عليه عند الترمذي.

أن يُبعَث، وبَقيتْ له بقيَّة، فوعدته أن آتيَه بها في مكانه فنسيتُ، ثم ذكرتُ بعد ثلاثة أيام، فجئتُ فإذا هو في مكانه، فقال: «يا فتى لقد شَققت عليَّ، أنا هاهنا منذ ثلاثٍ أنتظرك» لفظ أبي داود. وقال يزيد الرقاشيُّ: انتظره إسماعيل اثنين وعشرين يوماً، ذكره الماورديُّ[١]. وفي كتاب ابن سلَّام أنَّه انتظره سنةً[٢]. وذكره الزمخشريُّ[٣] عن ابن عباس أنَّه وعدَ صاحباً له أن ينتظره في مكان، فانتظره سنةً. وذكره القشيريُّ قال: فلم يبرح من مكانه سنةً حتى أتاه جبريلُ عليه السلام، فقال: إنَّ التاجر الذي سألك أن تقعد له حتى يعودَ هو إبليس، فلا تقعد، ولا كرامةَ له. وهذا بعيدٌ ولا يصحُّ. وقد قيل: إنَّ إسماعيل لم يَعِد شيئاً إلا وَفَّى به، وهذا قول صحيح، وهو الذي يقتضيه ظاهر الآية، والله أعلم.

الثالثة: من هذا الباب قوله ﷺ: «العِدَة دَيْن»[٤]. وفي الأثر: «وَأْي المؤمن واجب» أي: في أخلاق المؤمنين. وإنَّما قلنا: إنَّ ذلك ليس بواجب فرضاً؛ لإجماع العلماء على ـ ما حكاه أبو عمر[٥] ـ أنَّ من وعَد بمال ما كان ليَضْرِب به مع الغرماء، فلذلك قلنا: إيجاب الوفاء به حسَن مع المروءة، ولا يقضى به. والعرب تمتدح بالوفاء، وتذمُّ بالخُلْف والغَدْر، وكذلك سائر الأمم، ولقد أحسن القائل:

متى ما يقلْ حُرٌّ لصاحبِ حاجةٍ نَعَمْ يقضِها والحرُّ لِلوَأْي ضامِن[٦]

---

(١) في النكت والعيون ٣/ ٣٧٦ ، وأخرجه عنه ابن أبي الدنيا في الصمت (٤٦١).

(٢) المحرر الوجيز ٤/ ٢١ .

(٣) الكشاف ٢/ ٥١٣ .

(٤) أخرجه الطبراني في الأوسط (٣٥٣٧) عن ابن مسعود، وبرقم (٣٥٣٨) عن ابن مسعود وعلي، مع زيادة في حديث علي، وأبو نعيم في أخبار أصفهان ٢/ ٢٧٠ ، والقضاعي في مسند الشهاب ١/ ٤٠ ، عن علي ﷺ. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٤/ ١٦٦ عن حديث ابن مسعود: وفيه حمزة بن داود، ضعفه الدارقطني. اهـ. وينظر كشف الخفاء ٢/ ٧٣ - ٧٤ .

(٥) في التمهيد ٣/ ٢٠٦ - ٢٠٧ ، وما قبله منه، والأثر أخرجه أبو داود في المراسيل (٥٢٣) عن زيد بن أسلم، وضعفه ابن حزم في المحلى ٨/ ٢٩ . وقال ابن عبد البر: والوأي: العِدَة.

(٦) التمهيد ٣/ ٢٠٧ ، ونسبه لسابق بن خديم، وما بعده منه.

ولا خلاف أنَّ الوفاءَ يستحقُّ صاحبه الحمد والشكر، وعلى الخُلْف الذم. وقد أثنى الله تبارك وتعالى على من صدق وعده، ووفَّى بنذره، وكفى بهذا مدحاً وثناء، وبما خالفه ذمًّا.

الرابعة: قال مالك: إذا سأل الرجلُ الرجلَ أن يهب له الهبة، فيقول له: نعم، ثم يبدو له ألا يفعل، فما أرى يلزمه. قال مالك: ولو كان ذلك في قضاء دين فسأله أن يقضيَه عنه فقال: نعم، وثَمَّ رجالٌ يشهدون عليه، فما أحراه أن يلزمه إذا شهد عليه اثنان. وقال أبو حنيفة وأصحابه والأوزاعيُّ والشافعيُّ وسائر الفقهاء: إنَّ العِدَة لا يلزم منها شيء؛ لأنَّها منافع لم يقبضها في العاريَّة؛ لأنَّها طارئة، وفي غير العاريَّة هي أشخاص وأعيان موهوبة لم تقبض، فلصاحبها الرجوع فيها[1].

وفي البخاري[2]: ﴿وَٱذْكُرْ فِي ٱلْكِتَٰبِ إِسْمَٰعِيلَ إِنَّهُۥ كَانَ صَادِقَ ٱلْوَعْدِ﴾ وقضى ابن أَشْوَع بالوعد، وذُكر ذلك عن سَمُرة بن جُنْدب. قال البخاريُّ: ورأيت إسحاق بن إبراهيم يحتجُّ بحديث ابنِ أَشْوَع.

الخامسة: ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا﴾ قيل: أُرسل إسماعيلُ إلى جُرْهم[3]. وكلُّ الأنبياء كانوا إذا وعدوا، صَدَقوا، وخصَّ إسماعيل بالذكر؛ تشريفاً له، والله أعلم.

السادسة: ﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُۥ﴾ قال الحسن: يعني أمَّته. وفي حرفِ ابنِ مسعود: «وكان يأمر أهله جُرْهم وولده بالصلاة والزكاة»[4].

---

(١) التمهيد ٣/ ٢٠٨ - ٢٠٩.

(٢) في صحيحه، في كتاب الشهادات، باب من أمر بإنجاز الوعد، قبل حديث (٢٦٨١). قال ابن حجر في تغليق التعليق ٣/ ٣٩٤: وأما ابن أشوع ـ واسمه سعيد بن عمرو بن أشوع ـ فرواه محمد بن خلف وكيع في كتاب «الغرر من الأخبار» له. اهـ. وقال في فتح الباري ٥/ ٢٩٠: وقد وقع بيان روايته [أي: ابن أشوع] كذلك عن سمرة بن جندب في تفسير إسحاق بن راهويه.

(٣) الوسيط ٣/ ١٨٧.

(٤) المحرر الوجيز ٤/ ٢١، وفيه أن حرف ابن مسعود: وكان يأمر قومه. وكذا جاءت في البحر المحيط ٦/ ١٩٩.

﴿وَكَانَ عِندَ رَبِّهِۦ مَرْضِيًّا﴾ أي: رضيًّا زاكياً صالحاً[١]. قال الكسائيُّ والفرَّاء[٢]: من قال: مرضيّ، بناه على رَضِيتُ، قالا: وأهل الحجاز يقولون: مرضوّ. وقال الكسائيُّ والفرَّاء: من العرب من يقول: رِضَوَان ورِضَيَان، فرِضوان على مرضوّ، ورِضَيَان على مرضيٍّ، ولا يجيز البصريون أن يقولوا إلا رِضوان ورِبوان. قال أبو جعفر النحَّاس[٣]: سمعت أبا إسحاق الزجَّاج يقول: يخطئون في الخطِّ فيكتبون رباً بالياء، ثم يخطئون فيما هو أشدُّ من هذا، فيقولون: رِبيان، ولا يجوز إلا رِبوَان ورِضَوَان، قال الله تعالى: ﴿وَمَآ ءَاتَيْتُم مِّن رِّبًا لِّيَرْبُوَا۟ فِىٓ أَمْوَٰلِ ٱلنَّاسِ﴾ [الروم: ٣٩].

قوله تعالى: ﴿وَٱذْكُرْ فِى ٱلْكِتَٰبِ إِدْرِيسَ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ صِدِّيقًا نَّبِيًّا ﴿٥٦﴾ وَرَفَعْنَٰهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴿٥٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَٱذْكُرْ فِى ٱلْكِتَٰبِ إِدْرِيسَ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ صِدِّيقًا نَّبِيًّا﴾ إدريس عليه السلام أوَّل من خطَّ بالقلم، وأوَّل من خاط الثياب ولبس المخيطَ، وأوَّل من نظر في علم النجوم والحساب وسَيْرها. وسُمِّيَ إدريس؛ لكثرة دَرْسه لكتاب الله تعالى[٤]. وأنزل الله تعالى عليه ثلاثينَ صحيفةً، كما في حديث أبي ذَرٍّ[٥].

الزمخشري[٦]: وقيل: سُمِّيَ إدريسُ إدريسَ؛ لكثرة دَرْسه كتاب الله تعالى، وكان اسمه أَخنوخ، وهو غيرُ صحيح؛ لأنَّه لو كان إفعيلاً من الدَّرْس، لم يكن فيه إلا سبب واحد وهو العلميَّة وكان منصرفاً، فامتناعه من الصَّرْف دليلٌ على العجمة، وكذلك إبليس أعجميٌّ، وليس من الإبلاس كما يزعمون، ولا يعقوب من العقب، ولا إسرائيل بإسرال، كما زعم ابنُ السكِّيت، ومن لم يحقِّق ولم يتدرَّب بالصناعة؛ كثرت

---

(١) تفسير أبي الليث ٢/ ٣٢٦.

(٢) في معاني القرآن ٢/ ١٦٩ - ١٧٠ ونقله المصنف عنه بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٣/ ٢٠ - ٢١.

(٣) في إعراب القرآن ٣/ ٢٠ - ٢١ وما قبله منه.

(٤) عرائس المجالس ص٥٠.

(٥) أخرجه ابن حبان (٣٦١)، وأبو نعيم في الحلية ١/ ١٦٦، وفيه: إبراهيم بن هشام بن يحيى، قال عنه أبو حاتم في الجرح والتعديل ٢/ ١٤٢: كذاب.

(٦) في الكشاف ٢/ ٥١٣.

منه أمثال هذه الهنات، يجوز أن يكون معنى إدريس عليه السلام في تلك اللغة قريباً من ذلك، فحسبه الراوي مشتقًّا من الدرس.

قال الثعلبي والغزنوي وغيرهما: وهو جدُّ نوح، وهو خطأ، وقد تقدَّم في «الأعراف» بيانه[١]. وكذا وقع في السيرة أنَّ نوحاً عليه السلام بن لامك بن متوشلخ ابن أخنوخ وهو إدريس النبي فيما يزعمون، والله تعالى أعلم ـ وكان أوَّلَ من أُعطي النبوَّة من بني آدم، وخطَّ بالقلم ـ ابن يرد بن مهلائيل بن قينان بن يانش بن شيث بن آدم ﷺ[٢].

قوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَٰهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ قال أنس بن مالك[٣] وأبو سعيد الخدريُّ[٤] وغيرهما[٥]: يعني: السماء الرابعة. وروي ذلك عن النبي ﷺ، وقاله كعب الأحبار[٦]. وقال ابن عباس والضحَّاك: يعني: السماء السادسة[٧]، ذكره المهدوي.

قلت: ووقع في البخاري[٨] عن شرِيك بن عبد الله بن أبي نَمِر قال: سمعت أنس ابنَ مالك يقول: ليلة أُسري برسول الله ﷺ من مسجد الكعبة، الحديث، وفيه: كلُّ سماء فيها أنبياء ـ قد سمَّاهم ـ منهم إدريس في الثانية. وهو وَهَمٌ، والصحيح أنَّه في السماء الرابعة، كذلك رواه ثابت البُنَانِيُّ عن أنس بنِ مالك عن النبي ﷺ، ذكره مسلم في «الصحيح»[٩]. وروى مالك بن صعصعة قال: قال النبي ﷺ: «لما عُرجَ بي إلى

---

(١) ٩/ ٢٥٨ .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ١/ ٣ .

(٣) أخرجه أحمد (١٣٧٣٩)، والترمذي (٣١٥٧)، وأبو يعلى (٢٩١٤)، والطبري ١٥/ ٥٦٥ عن أنس مرفوعاً. قال الترمذي: وهذا حديث حسن.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة ١١/ ٥٥١ ، والطبري ١٥/ ٥٦٤ عن أبي سعيد الخدري موقوفاً.

(٥) منهم أبو هريرة وأخرجه عنه الطبري ١٥/ ٥٦٤ .

(٦) المحرر الوجيز ٤/ ٢١ .

(٧) أخرجه عنهما الطبري ١٥/ ٥٦٤ .

(٨) برقم (٧٥١٧)

(٩) برقم (١٦٢).

السماء أتَيتُ على إدريسَ في السماء الرابعة». خرَّجه مسلم أيضاً[١].

وكان سببُ رَفْعه على ما قال ابن عباس وكعب وغيرهما: أنَّه سار ذات يوم في حاجة فأصابه وهج الشمس، فقال: يا ربِّ أنا مشيتُ يوماً فكيف بمن يحملها خمس مئة عام في يوم واحد! اللهمَّ خَفِّف عنه من ثقلها. يعني: الملَك الموكَّل بفلك الشمس، يقول إدريس: اللهمَّ خَفِّف عنه من ثقلها، واحمل عنه من حرِّها. فلما أصبح الملَك وجد من خفَّة الشمس والظلِّ ما لا يعرف، فقال: يا ربِّ خلقتني لحمل الشمس فما الذي قضيت فيه؟ فقال الله تعالى: أما إنَّ عبدي إدريس سألني أن أخفِّف عنك حملها وحرّها، فأجبتُه، فقال: يا ربِّ اجمع بيني وبينه، واجعل بيني وبينه خلَّة. فأذنَ الله له حتى أتى إدريسَ، وكان إدريس عليه السلام يسأله. فقال: أُخبِرت أنَّك أكرمُ الملائكة وأمكنهم عند مَلَك الموت، فاشفع لي إليه ليؤخِّر أَجَلي، فأزدادَ شكراً وعبادة. فقال الملَك: لا يؤخِّر اللهُ نفساً إذا جاء أجلها، فقال للملَك: قد علمت ذلك ولكنَّه أطيبُ لنفسي. قال: نعم. ثم حمله على جناحه فرفعه إلى السماء ووضعه عند مطلع الشمس، ثم قال لملَك الموت: لي صديق من بني آدم تشفَّع بي إليك لتؤخِّر أجله. فقال: ليس ذلك إليَّ ولكن إن أحببت عِلمه أعلمته متى يموت. قال: نعم. ثم نظر في ديوانه، فقال: إنَّك تسألني عن إنسان ما أراه يموت أبداً. قال: وكيف؟ قال: لا أجده يموت إلا عند مطلع الشمس. قال: فإني أتيتك وتركته هناك، قال: انطلق فما أراك تجده إلا وقد مات، فواللهِ ما بقي من أجل إدريس شيء. فرجع الملَك فوجده ميتاً[٢].

وقال السدِّيُّ: إنَّه نام ذات يوم، واشتدَّ عليه حرُّ الشمس، فقام وهو منها في كرب، فقال: اللهمَّ خفِّف عن ملَك الشمس حرَّها، وأَعِنْه على ثقلها، فإنَّه يمارس ناراً حامية. فأصبح ملَك الشمس وقد نُصب له كرسيٌّ من نور، عنده سبعون ألف ملَك

(١) في صحيحه برقم (١٦٤).

(٢) عرائس المجالس ص٥٠ - ٥١، وتفسير البغوي ٣/ ١٩٩ - ٢٠٠.

عن يمينه، ومثلها عن يساره يخدمونه، ويتولَّون أمره وعمله من تحت حكمه، فقال ملَك الشمس: يا ربِّ من أين لي هذا؟. قال: دعا لك رجل من بني آدم يقال له: إدريس. ثم ذكر نحو حديث كعب. قال: فقال له ملَك الشمس: أَتريدُ حاجةً؟ قال: نعم، وددت أنِّي لو رأيت الجنة. قال: فرفعه على جناحه، ثم طار به، فبينما هو في السماء الرابعة، التقى بملَك الموت ينظر في السماء، ينظر يميناً وشمالاً، فسلَّم عليه ملَك الشمس، وقال: يا إدريس هذا ملَك الموت فسلِّم عليه. فقال ملَك الموت: سبحانَ الله! ولأيِّ معنى رفعته هنا؟ قال: رفعته لأُريه الجنَّة. قال: فإنَّ الله تعالى أمرني أن أقبضَ روح إدريس في السماء الرابعة. قلت: يا ربِّ وأين إدريس من السماء الرابعة، فنزلت فإذا هو معك، فقبض روحَه، فرفعها إلى الجنة، ودفنت الملائكة جثَّته في السماء الرابعة، فذلك قوله تعالى: «ورفعناه مكاناً عليّاً».

قال وهب بن منبِّه: كان يُرفَع لإدريس كلَّ يوم من العبادة مثل ما يُرفَع لأهل الأرض في زمانه، فعجب منه الملائكة، واشتاق إليه ملَك الموت، فاستأذن ربَّه في زيارته، فأذن له، فأتاه في صورة آدميٍّ، وكان إدريس عليه السلام يصوم النهار، فلما كان وقت إفطاره دعاه إلى طعامه، فأبى أن يأكل، ففعل به ذلك ثلاثَ ليال، فأنكره إدريس، وقال له: من أنت! قال: أنا ملَك الموت، استأذنتُ ربِّي أن أصحبك فأذن لي، فقال: إنَّ لي إليك حاجة. قال: وما هي؟ قال: أن تقبضَ روحي. فأوحى الله تعالى إليه أن اقبض روحَه، فقبضه وردَّه إليه بعد ساعة، وقال له ملَك الموت: ما الفائدة في قبض روحك؟ قال: لأذوقَ كُرَبَ الموت؛ فأكون له أشدَّ استعداداً. ثم قال له إدريس بعد ساعة: إنَّ لي إليك حاجة أُخرى. قال: وما هي؟ قال: أن ترفعني إلى السماء فأنظر إلى الجنَّة والنار، فأذن الله تعالى له في رَفْعه إلى السماوات، فرأى النار فصَعِقَ، فلما أفاق قال: أرني الجنَّة. فأدخله الجنة، ثم قال له ملَك الموت: اخرج لتعودَ إلى مقرِّك. فتعلَّق بشجرة وقال: لا أخرجُ منها. فبعث الله تعالى بينهما ملَكاً حكماً، فقال: مالك لا تخرج؟ قال: لأنَّ اللهَ تعالى قال: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ ٱلْمَوْتِ﴾ [آل عمران: ١٨٥] وأنا ذقتُه، وقال: ﴿وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مريم: ٧١] وقد

وردتها، وقال: ﴿وَمَا هُم مِّنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ [الحجر: ٤٨] فكيف أخرج؟ قال الله تبارك وتعالى لملَك الموت: بإذني دخل الجنة وبأمري يخرج. فهو حيٌّ هنالك فذلك قوله تعالى: «ورفعناه مكاناً علِياً»[١].

قال النحَّاس[٢]: قول إدريس: ﴿وَمَا هُم مِّنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ [الحجر: ٤٨] يجوز أن يكون اللهُ أَعْلَمَ هذا إدريسَ، ثم نزل القرآنُ به.

قال وهب بنُ منبِّه: فإدريس تارةً يرتع في الجنة، وتارةً يعبد الله تعالى مع الملائكة في السماء[٣].

قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ مِن ذُرِّيَّةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِن ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا ۚ إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَٰنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ﴿٥٨﴾﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ مِن ذُرِّيَّةِ آدَمَ﴾ يريد إدريسَ وحده. ﴿وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ﴾ يريد إبراهيمَ وحده. ﴿وَمِن ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ﴾ يريد إسماعيلَ وإسحاق ويعقوب. ﴿و﴾ من ذرية ﴿إِسْرَائِيلَ﴾ موسى وهارون وزكريا ويحيى وعيسى[٤]. فكان لإدريس ونوح شَرَفُ القُرب من آدم، ولإبراهيم شَرَفُ القرب من نوح، ولإسماعيل وإسحاق ويعقوب شَرَفُ القُرب من إبراهيم[٥].

﴿وَمِمَّنْ هَدَيْنَا﴾ أي: إلى الإسلام ﴿وَاجْتَبَيْنَا﴾ بالإيمان. ﴿إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَٰنِ﴾ وقرأ شِبل بن عبَّاد المكِّي: «يتلى» بالتذكير؛ لأنَّ التأنيث غيرُ حقيقيٍّ مع

---

(١) عرائس المجالس ص٥١.

(٢) في معاني القرآن ٤/ ٣٣٨.

(٣) عرائس المجالس ص٥١.

(٤) زاد المسير ٥/ ٢٤٤.

(٥) الوسيط ٣/ ١٨٧.

وجود الفاصل[١].

﴿خَرُّواْ سُجَّدًا وَبُكِيًّا﴾ وصفَهم بالخشوع لله والبكاء. وقد مضى في «سبحان»[٢].

يقال: بكى يبكي بكاءً وبُكًى وبُكيًّا، إلا أنَّ الخليلَ قال: إذا قصرتَ البكاء فهو مثل الحزن، أي: ليس معه صوتٌ، كما قال الشاعر:

بكت عيني وحُقَّ لها بكاها ... وما يغني البكاءُ ولا العَويلُ

«وسجداً» نصبٌ على الحال، «وبكيًّا» عطف عليه[٣].

الثانية: في هذه الآية دلالة على أنَّ لآيات الرحمن تأثيراً في القلوب. قال الحسن: ﴿إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتُ ٱلرَّحْمَٰنِ خَرُّواْ سُجَّدًا وَبُكِيًّا﴾ في الصلاة. وقال الأصمُّ: المراد بآيات الرحمن الكُتب المتضمِّنة لتوحيده وحُجَجه، وأنَّهم كانوا يسجدون عند تلاوتها، ويبكون عند ذكرها. والمروي عن ابن عباس أنَّ المرادَ به القرآنُ خاصَّة، وأنَّهم كانوا يسجدون ويبكون عند تلاوته. قال الكيا[٤]: وفي هذا دلالةٌ من قوله على أنَّ القرآنَ هو الذي كان يتلى على جميع الأنبياء، ولو كان كذلك لما كان الرسول عليه الصلاة والسلام مختصًّا بإنزاله إليه.

الثالثة: احتج أبو بكر الرازيُّ بهذه الآية على وجوب سجود القرآن على المستمِع والقارئ. قال الكيا[٥]: وهذا بعيدٌ، فإنَّ هذا الوصف شاملٌ لكلِّ آيات الله تعالى، وضم السجود إلى البكاء، وأبان به عن طريقة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في تعظيمهم لله تعالى وآياته، وليس فيه دلالةٌ على وجوب ذلك عند آية مخصوصة.

الرابعة: قال العلماء: ينبغي لمن قرأ سجدةً أن يدعوَ فيها بما يليقُ بآياتها، فإن قرأ سورة السجدة: ﴿الٓمٓ * تَنزِيلُ﴾ قال: اللهمَّ اجعلني من الساجدين لوجهك،

---

(١) الكشاف ٢/ ٥١٤ ، والقراءة في القراءات الشاذة ص٨٥ .

(٢) عند الآية (١٠٧) من سورة الإسراء.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٢١ ، والبيت لكعب بن مالك، يرثي فيه حمزة ﷺ، وهو في ديوانه ص٢٠٠ .

(٤) في أحكام القرآن له ٤/ ٢٧٠ ، وما قبله منه.

(٥) في أحكام القرآن له ٤/ ٢٧١ ، وما قبله منه.

المسبِّحين بحمدك، وأعوذ بِكَ أن أكون من المستكبرين عن أَمْرِك. وإن قرأ سجدة «سبحان» قال: اللهمَّ اجعلني من الباكين إليك، الخاشعين لك. وإن قرأ هذه قال: اللهمَّ اجعلني من عبادك المنعم عليهم، المهديِّين الساجدين لكَ، الباكين عند تلاوة آياتك[١].

قوله تعالى: ﴿فَخَلَفَ مِنۢ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَٱتَّبَعُوا۟ ٱلشَّهَوَٰتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ﴿٥٩﴾ إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَأُو۟لَٰٓئِكَ يَدْخُلُونَ ٱلْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْـًٔا ﴿٦٠﴾ جَنَّٰتِ عَدْنٍ ٱلَّتِى وَعَدَ ٱلرَّحْمَٰنُ عِبَادَهُۥ بِٱلْغَيْبِ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ وَعْدُهُۥ مَأْتِيًّا ﴿٦١﴾ لَّا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَٰمًا ۖ وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴿٦٢﴾ تِلْكَ ٱلْجَنَّةُ ٱلَّتِى نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَن كَانَ تَقِيًّا ﴿٦٣﴾﴾

فيه أربع مسائل:

الأولى: قوله تعالى: ﴿فَخَلَفَ مِنۢ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ﴾ أي: أولاد سوء. قال أبو عبيد: حدَّثنا حجَّاج، عن ابنِ جريج، عن مجاهد قال: ذلك عند قيام الساعة، وذهاب صالحي هذه الأمَّة أمَّة محمَّد ﷺ ينزو بعضهم على بعض في الأزِقَّة زنًى[٢]. وقد تقدَّم القول في «خَلْفٌ» في «الأعراف»[٣] فلا معنى للإعادة.

الثانية: قوله تعالى: ﴿أَضَاعُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ﴾ وقرأ عبد الله والحسن: «أَضَاعُوا الصَّلَوَات» على الجمع[٤]. وهو ذمٌّ ونصٌّ في أنَّ إضاعةَ الصلاة من الكبائر التي يوبق بها صاحبها، ولا خلافَ في ذلك. وقد قال عمر: ومن ضيَّعها فهو لما سواها أضيع[٥].

---

(١) الكشاف ٢/ ٥١٤.

(٢) أخرجه الطبري ١٥/ ٥٧٠ من طريق الحسين، عن حجاج، به، وأخرجه أيضاً الطبري ١٥/ ٥٧٠، وأبو نعيم في الحلية ٣/ ٢٨٢ من طريق ابن أبي نجيح، عن مجاهد، به. وهو في تفسير مجاهد ١/ ٣٨٧.

(٣) ٩/ ٣٧١.

(٤) القراءات الشاذة ص٨٥.

(٥) سلف ١/ ٢٥٣.

واختلفوا فيمن المراد بهذه الآية، فقال مجاهد: النصارى خَلَفوا بعد اليهود. وقال محمد بنُ كعب القرظيُّ ومجاهد أيضاً وعطاء: هم قومٌ من أمَّة محمَّد ﷺ في آخِر الزمان، أي: يكون في هذه الأمَّة مَن هذه صفته، لا أنَّهم المراد بهذه الآية[١].

واختلفوا أيضاً في معنى إضاعتها، فقال القرظيُّ: هي إضاعة كُفْر وجَحْد بها. وقال القاسم بن مخيمرة، وعبد الله بن مسعود: هي إضاعةُ أوقاتها، وعدم القيام بحقوقها. وهو الصحيح، وأنها إذا صليت مخلًّى بها لا تصحُّ ولا تُجزِئ؛ لقوله ﷺ للرجل الذي صلَّى وجاء فسلَّم عليه: «ارْجِعْ فَصَلِّ فإنَّك لم تُصَلِّ» ثلاث مرات، خرَّجه مسلم[٢].

وقال حذيفة لرجل يصلِّي فَطفَّفَ[٣]: منذ كم تصلِّي هذه الصلاة؟ قال: منذ أربعينَ عاماً. قال: ما صليتَ، ولو مِتَّ وأنت تصلِّي هذه الصلاة لمتَّ على غيرِ فطرة محمَّد ﷺ. ثم قال: إنَّ الرجل ليخفِّف الصلاةَ ويتمُّ ويُحسِن. خرَّجه البخاريُّ، واللفظ للنسائي[٤].

وفي الترمذي عن أبي مسعود الأنصاري قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تُجزِئ صلاةٌ لا يُقيم فيها الرجل، يعني: صلبَه في الركوع والسجود» قال: حديث حسن صحيح، والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبيِّ ﷺ ومَن بعدهم، يرون أن يقيم الرجلُ صلبَه في الركوع والسجود. قال الشافعيُّ وأحمد وإسحاق: من لم يُقِمْ صلبَه في الركوع والسجود، فصلاته فاسدة[٥].

قال ﷺ: «تلك الصلاةُ صلاةُ المنافق يجلس يَرقُب الشمسَ حتى إذا كانت بين

---

(١) المحرر الوجيز ٤/ ٢٢ ، والكلام الآتي منه أيضاً، وقول مجاهد أخرجه الطبري ١٥/ ٥٧١ .

(٢) في صحيحه (٣٩٧)، وهو عند البخاري أيضاً (٧٥٧)، وسلف ١/ ١٨٥ .

(٣) من التطفيف، أي: نقص من الركوع والسجود.

(٤) البخاري (٣٨٩)، والنسائي في الكبرى (٦١١)، وهو عند أحمد (٢٣٢٥٨).

(٥) الترمذي (٢٦٥)، وأخرجه أيضاً أبو داود (٨٥٥)، والنسائي في المجتبى ٢/ ١٨٣ ، وابن ماجه (٨٧٠)، وأحمد (١٧٠٧٣).

قرني الشيطان قام فنَقَرها أربعاً لا يَذكُر الله فيها إلا قليلاً»[١]. وهذا ذمٌّ لمن يفعل ذلك. وقال فروة بنُ خالد بنِ سنان: استبطأ أصحابُ الضَّحَّاك مرَّة أميراً في صلاة العصر حتى كادت الشمس تغرب، فقرأ الضَّحَّاك هذه الآيةَ، ثم قال: واللهِ لَأَنْ أدعها أحبُّ إليَّ من أن أضيِّعها.

وجملة القول في هذا الباب أنَّ من لم يحافظ على كمال وضوئها وركوعها وسجودها فليس بمحافظ عليها، ومن لم يُحافِظ عليها فقد ضيَّعها، ومن ضيَّعها فهو لما سواها أضيع، كما أنَّ من حافظ عليها حفظ اللهُ عليه دينَه، «ولا دينَ لمن لا صلاةَ له»[٢]. وقال الحسن: عطَّلوا المساجدَ، واشتغلوا بالصنائع والأسباب. ﴿وَٱتَّبَعُواْ ٱلشَّهَوَٰتِ﴾ أي: اللذَّات والمعاصي.

الثالثة: روى الترمذيُّ وأبو داود عن أنس بن حكيم الضبيِّ أنَّه أتى المدينةَ، فلقيَ أبا هريرة فقال له: يا فتى ألا أحدِّثك حديثاً لعلَّ اللهَ تعالى أن ينفعكَ به. قلت: بلى. قال: «إنَّ أوَّلَ ما يحاسَب به الناس يومَ القيامة من أعمالهم الصلاة، فيقول الله تبارك وتعالى لملائكته ـ وهو أعلمُ ـ: انظروا في صلاة عبدي أتَمَّها أم نقصها، فإن كانت تامَّة، كتبت له تامَّة، وإن كان انتقص منها شيئاً، قال: انظروا هل لعبدي من تطوُّع فإن كان له تطوُّع، قال: أكملوا لعبدي فريضتَه من تطوُّعه، ثم تُؤخذ الأعمال على ذلك». قال يونس: وأَحسِبه عن النبيِّ ﷺ، لفظ أبي داود[٣].

وقال: حدَّثنا موسى بنُ إسماعيل، حدَّثنا حماد، حدَّثنا داود بن أبي هند، عن

---

(١) أخرجه مسلم (٦٢٢)، وهو عند أحمد (١١٩٩٩).

(٢) التمهيد ٢٣/ ٣٠٠ ، والحديث أخرجه الطبراني في الأوسط (٢٣١٣) عن ابن عمر رضي الله عنهما.

(٣) أبو داود (٨٦٤)، وأخرجه أيضاً أحمد (٧٩٠٢)، وابن ماجه (١٤٢٥)، وهو عند الترمذي (٤١٣) من رواية الحسن، عن حريث بن قبيصة، عن أبي هريرة ﷺ، وقال: حديث حسن غريب من هذا الوجه. اهـ وسيأتي من رواية النسائي قريباً.

قال الدارقطني في العلل ٨/ ٢٤٨ بعد ما ذكر اضطراب الحديث: أشبهها بالصواب قول من قال: عن الحسن عن أنس بن حكيم عن أبي هريرة.

زُرارة بن أوفى، عن تميم الداريِّ، عن النبيِّ ﷺ بهذا المعنى، قال: «ثم الزكاة مثل ذلك، ثم تُؤخَذ الأعمال على حسب ذلك»(١).

وأخرجه النسائيُّ عن همَّام، عن الحسن، عن حُرَيث بن قَبِيصة، عن أبي هريرة، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إنَّ أوَّلَ ما يحاسَب به العبدُ يومَ القيامة بصلاته، فإن صلحت، فقد أفلح وأنجح، وإن فسدت، فقد خابَ وخسر ـ قال همَّام: لا أدري هذا من كلام قتادة، أو من الرواية ـ فإن انتقصَ من فريضتِه شيءٌ، قال: انظروا هل لعبدي من تطوُّع، فيكمل به ما نقص من الفريضة، ثم يكون سائر عمله على نحو ذلك». خالفه أبو العوام فرواه عن قتادة، عن الحسن، عن أبي رافع، عن أبي هريرة: أنَّ النبي ﷺ قال: «إنَّ أوَّل ما يحاسَب به العبدُ يومَ القيامة صلاته، فإن وُجدت تامَّة، كتبت تامَّة، وإن كان انتقصَ منها شيءٌ، قال: انظروا هل تجدونَ له من تطوُّع يُكمِّل ما ضيَّع من فريضته من تطوُّعه، ثم سائر الأعمال تَجري على حسب ذلك»(٢). قال النسائي: أخبرنا إسحاق بن إبراهيم، قال: حدَّثنا النضر بن شميل، قال: أنبأنا حماد ابن سلمة، عن الأَزرق بن قيس، عن يحيى بن يعمر، عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ قال: «أوَّلُ ما يحاسب به العبد يومَ القيامة صلاته، فإن كان أكملها، وإلا قال الله عزَّ وجلَّ: انظروا لعبدي من تطوُّعٍ، فإن وجد له تطوُّعٍ، قال: أكملوا به الفريضة»(٣).

قال أبو عمر بن عبد البر في كتاب «التمهيد»(٤): أمَّا إكمال الفريضة من التطوُّع فإنَّما يكون ـ والله أعلم ـ فيمَن سها عن فريضة فلم يأتِ بها، أو لم يُحسِن ركوعَها وسجودها ولم يَدْرِ قَدْرَ ذلك، وأمَّا من تركَها، أو نسي ثم ذكرها، فلم يأتِ بها عامداً، واشتغل بالتطوُّع عن أداءِ فرضها وهو ذاكرٌ له، فلا تكمل له فريضة من تطوُّعه، والله أعلم. وقد روي من حديث الشاميين في هذا الباب حديث منكَر يرويه

---

(١) أبو داود (٨٦٦)، وأخرجه أيضاً ابن ماجه (١٤٢٦). من طريق سليمان بن حرب، عن حماد، به، ومن طريق عفان، عن حماد، عن حميد، عن الحسن، عن رجل، عن أبي هريرة به.

(٢) النسائي في المجتبى ٢/ ٢٣٢ - ٢٣٣ ، وفي الكبرى (٣٢٢) مقتصراً على الراوية الأولى.

(٣) النسائي في المجتبى ٢/ ٢٣٣ - ٢٣٤ ، وفي الكبرى (٣٢١).

(٤) ٢٤/ ٨١ .

محمد بنُ حمير، عن عمرو بنِ قيس السَّكُوني، عن عبد الله بن قُرْط، عن النبيِّ ﷺ قال: «من صلَّى صلاةً لم يكمل فيها ركوعه وسجوده، زِيْدَ فيها من تسبيحاته حتى تتمَّ». قال أبو عمر: وهذا لا يحفظ عن النبيِّ ﷺ إلا من هذا الوجه، وليس بالقويِّ، وإن كان صحَّ كان معناه أنَّه خرج من صلاة كان قد أتمَّها عند نفسه، وليست في الحكم بتامَّة.

قلت: فينبغي للإنسان أن يُحسِن فرضَه ونَفْله، حتى يكون له نفل يجده زائداً على فرضه يقرِّبه من ربِّه، كما قال سبحانه وتعالى: «وما يزال عبدي يتقرَّب إليَّ بالنوافل حتى أحبَّه»[1] الحديث. فأما إذا كان نفل يكمل به الفرض، فحكمه في المعنى حكم الفرض. ومن لا يُحسِن أن يصلِّي الفرض فأحرى وأولى ألا يحسن التنفُّل، لا جرم تنفل الناس في أشدِّ ما يكون من النقصان والخلل؛ لخفَّته عندهم، وتهاونهم به، حتى كأنَّه غير معتدٍّ به. ولعَمْرُ اللهِ لقد يشاهد في الوجود من يشار إليه، ويظن به العلم تنفُّله كذلك، بل فرضه إذ ينقره نَقْرَ الديك لعدم معرفته بالحديث، فكيف بالجهَّال الذين لا يعلمون. وقد قال العلماء: ولا يُجزِئ ركوع ولا سجود، ولا وقوف بعد الركوع، ولا جلوسٌ بين السجدتين، حتى يعتدل راكعاً وواقفاً وساجداً وجالساً. وهذا هو الصحيح في الأثَر، وعليه جمهور العلماء وأهل النظر. وهذه رواية ابنِ وهب وأبي مصعب عن مالك. وقد مضى هذا المعنى في «البقرة»[2]. وإذا كان هذا فكيف يكمل بذلك التنفُّل ما نقص من هذا الفرض على سبيل الجهل والسهو؟! بل كان ذلك غيرُ صحيح ولا مقبول؛ لأنَّه وقَع على غير المطلوب، والله أعلم.

الرابعة: قوله تعالى: ﴿وَٱتَّبَعُوا۟ ٱلشَّهَوَٰتِ﴾ وعن عليٍّ ﷺ في قوله تعالى: «واتبعوا الشهواتِ» هو من بنى الشديد، وركب المنظور، ولبس المشهور.

قلت: الشهوات عبارة عما يوافق الإنسان ويشتهيه ويلائمه ولا يتقيه. وفي «الصحيح»: «حُفَّت الجنَّةُ بالمكاره، وحُفَّت النَّار بالشهوات»[3]. وما ذكر عن عليٍّ ﷺ

(١) سلف ٧/ ٤١١.
(٢) ١/ ٢٦٢ وما بعدها.
(٣) سلف ٥/ ٤٣.

جزء من هذا.

قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ قال ابن زيد: شرًّا أو ضلالاً أو خيبة[١]، قال:

فمن يَلْقَ خيراً يَحمَدِ الناسُ أمْرَهُ ومن يَغْوَ لا يَعْدمْ على الغَيِّ لائما[٢]

وقال عبد الله بن مسعود: هو وادٍ في جهنم[٣]. والتقدير عند أهل اللغة: فسوف يلقون جزاء الغيِّ، كما قال جلَّ ذكره: ﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾ [الفرقان: ٦٨]. والأظهر أنَّ الغيَّ اسم للوادي سُمِّيَ به؛ لأنَّ الغاوينَ يصيرون إليه[٤]. قال كعب: يظهر في آخر الزمان قوم بأيديهم سياط كأذناب البقر، ثم قرأ: «فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا» أي: هلاكاً وضلالاً في جهنَّم.

وعنه: غيٌّ: وادٍ في جهنَّم أبعدها قعراً، وأشدّها حرًّا، فيه بئر يسمى البهيم، كلما خبت جهنم، فتح الله تعالى تلك البئر فتسعر بها جهنم. وقال ابن عباس: غيٌّ: وادٍ في جهنم، وإنَّ أودية جهنَّم لتستعيذ من حرِّه، أعدَّ الله تعالى ذلك الوادي للزاني المُصِرِّ على الزنى، ولشارب الخمر المدمن عليه، ولآكل الربا الذي لا ينزع عنه، ولأهل العقوق، ولشاهد الزور، ولامرأة أدخلت على زوجها ولداً ليس منه[٥].

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَن تَابَ﴾ أي: من تضييع الصلاة واتِّباع الشهوات، فرجع إلى طاعة ربِّه. ﴿وَءَامَنَ﴾ به ﴿وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَأُوْلَٰٓئِكَ يَدْخُلُونَ ٱلْجَنَّةَ﴾. قرأ أبو جعفر وشيبة وابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو ويعقوب وأبو بكر: «يُدْخَلُون» بفتح الخاء. وفتح الياء الباقون[٦].

---

(١) أخرجه عنه الطبري ١٥/ ٥٧٣ - ٥٧٤ .

(٢) القائل: المرقِّش الأصغر، وسلف ٩/ ١٧١ .

(٣) أخرجه هناد في الزهد (٢٧٦)، والطبري ١٥/ ٥٧٢ ، والطبراني في الكبير (٩١١٠).

(٤) معاني القرآن للزجاج ٣/ ٣٣٦ .

(٥) تفسير البغوي ٣/ ٢٠١ .

(٦) السبعة ص٢٣٧ - ٢٣٨ ، والتيسير ص٩٧ .

﴿وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا﴾ أي: لا ينقص من أعمالهم الصالحة شيء، إلا أنَّهم يكتب لهم بكلِّ حسنة عشر إلى سبع مئة. ﴿جَنَّٰتِ عَدْنٍ﴾ بدلاً من الجنَّة فانتصبت. قال أبو إسحاق الزجَّاج[١]: ويجوز «جَنَّاتُ عَدْنٍ» على الابتداء. قال أبو حاتم: ولولا الخطُّ لكان «جَنَّةَ عدنٍ» لأنَّ قبله: «يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ». ﴿ٱلَّتِى وَعَدَ ٱلرَّحْمَٰنُ عِبَادَهُۥ بِٱلْغَيْبِ﴾ أي: من عَبده وحفظ عهده بالغيب. وقيل: آمنوا بالجنة ولم يَرَوْها.

﴿إِنَّهُۥ كَانَ وَعْدُهُۥ مَأْتِيًّا﴾ «مأتياً» مفعول من الإتيان. وكلُّ ما وصل إليك فقد وصلتَ إليه، تقول: أتت عليَّ ستون سنةً، وأتيتُ على ستين سنة. ووصل إليَّ من فلان خير، ووصلتُ منه إلى خير[٢]. وقال القتبيُّ[٣]: «مأتياً» بمعنى آتٍ، فهو مفعول بمعنى فاعل. و«مأتِياً» مهموز؛ لأنَّه من أتى يأتي. ومن خفَّف الهمزة جعلها ألفاً[٤].

وقال الطبريُّ[٥]: الوعد هاهنا: الموعود، وهو الجنَّة، أي: يأتيها أولياؤه.

﴿لَّا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا﴾ أي: في الجنَّة. واللغو معناه: الباطل من الكلام والفُحْش منه والفضول وما لا ينتفع به. ومنه الحديث: «إذا قلتَ لصاحبك يومَ الجمعة: أنصِت، والإمام يخطب؛ فقد لغوت»[٦] ويروى: «لغيت» وهي لغة أبي هريرة، كما قال الشاعر:

وَرَبِّ أَسْرَابِ حَجِيجٍ كُظَّمِ عَنِ اللَّغَا وَرَفَثِ التَّكَلُّمِ[٧]

قال ابن عباس: اللَّغو: كلُّ ما لم يكن فيه ذِكْر الله تعالى، أي: كلامهم في الجنَّة حمدُ الله وتسبيحه.

---

(١) في معاني القرآن ٣/ ٣٣٦ ، ونقله عنه القرطبي بواسطة النحاس في معاني القرآن ٣/ ٢٢ ، وما بعده منه.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٣/ ٣٣٦ .

(٣) في تفسير غريب القرآن ص٢٧٤ .

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٢٢ .

(٥) في التفسير ١٥/ ٥٧٥ .

(٦) تقدم في ٤/ ١٧ .

(٧) القائل: العجاج، والحديث سلف ٤/ ١٧ ، والبيت سلف ٣/ ١٨٨ و ٤/ ١٧ .

﴿إِلَّا سَلَٰمًا﴾ أي: لكن يسمعون سلاماً، فهو من الاستثناء المنقطع[١]، يعني: سلام بعضهم على بعض، وسلام الملَك عليهم، قاله مقاتل وغيره[٢]. والسلام: اسمٌ جامع للخير، والمعنى أنَّهم لا يسمعون فيها إلا ما يحبُّون[٣].

قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ أي: لهم ما يشتهون من المطاعم والمشارب بكرةً وعشيًّا، أي: في قدر هذين الوقتين، إذ لا بكرة ثَمَّ ولا عشيًّا، كقوله تعالى: ﴿غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ﴾ [سبأ: ١٢] أي: قَدْرَ شهر، قال معناه ابن عباس وابن جريج وغيرهما. وقيل: عرَّفهم اعتدال أحوالِ أهل الجنَّة، وكان أهنأ النعمة عند العرب التمكينُ من المطعم والمشرب بكرةً وعشيًّا[٤].

قال يحيى بن أبي كثير وقتادة: كانت العرب في زمانها من وجد غداءً وعشاءً معاً، فذلك هو الناعم، فنزلت[٥]. وقيل: أي: رِزْقهم فيها غير منقطع، كما قال: ﴿لَّا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ﴾ [الواقعة: ٣٣] وهو كما تقول: أنا أصبح وأمسي في ذِكْرك. أي: ذكري لك دائم. ويحتمل أن تكون البُكرة قبل تشاغلهم بلذَّاتهم، والعشي بعد فراغهم من لذَّاتهم؛ لأنه يتخلَّلها فترات انتقال من حال إلى حال. وهذا يرجع إلى القول الأوَّل.

وروى الزبير بن بكار عن إسماعيل بن أبي أويس، قال: قال مالك بن أنس: طعام المؤمنين في اليوم مرَّتان، وتلا قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ ثم قال: وعوَّض الله عزَّ وجلَّ المؤمنين في الصيام السحور بدلاً من الغداء ليقووا به على عبادة ربِّهم. وقيل: إنَّما ذكر ذلك؛ لأنَّ صفة الغداء وهيئته غير صفة

---

(١) المحرر الوجيز ٤/ ٢٣ .

(٢) النكت والعيون ٣/ ٣٨١ .

(٣) معاني القرآن للزجاج ٣/ ٣٣٧ .

(٤) النكت والعيون ٣/ ٣٨١ بنحوه.

(٥) تفسير أبي الليث ٢/ ٣٢٩ ، والمحرر الوجيز ٤/ ٢٣ عن قتادة بنحوه.

العشاء وهيئته، وهذا لا يعرفه إلا الملوك. وكذلك يكون في الجنة رِزْقُ الغداء غيرَ رزق العشاء، تتلوَّن عليهم النِّعم؛ ليزدادوا تنعُّماً وغبطة.

وخرَّج الترمذيُّ الحكيم في «نوادر الأصول» من حديث أبان عن الحسن وأبي قِلابة قالا: قال رجل: يا رسولَ الله هل في الجنَّة من ليل؟ قال: «وما هيَّجك على هذا». قال: سمعتُ اللهَ تعالى يذكر في الكتاب: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ فقلت: الليل بين البكرة والعشي. وقال رسول الله ﷺ: «ليس هناك ليلٌ إنَّما هو ضوء ونور يَردُّ الغدوّ على الرَّواح، والرَّواح على الغدوِّ، وتأتيهم طُرَف الهدايا من الله تعالى لمواقيت الصلاة التي كانوا يصلُّون فيها في الدنيا وتسلِّم عليهم الملائكة» وهذا في غاية البيان لمعنى الآية، وقد ذكرناه في كتاب «التذكرة»[1]. وقال العلماء: ليس في الجنَّة ليل ولا نهار، وإنَّما هم في نور أبداً، إنَّما يَعرفون مقدار الليل من النهار بإرخاء الحجب، وإغلاق الأبواب، ويَعرفون مقدار النهار برَفْع الحجب وفتح الأبواب. ذكره أبو الفرج الجوزيُّ والمهدويُّ وغيرهما.

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ ٱلْجَنَّةُ ٱلَّتِى﴾ أي: هذه الجنَّة التي وصفنا أحوال أهلها ﴿نُورِثُ﴾ بالتخفيف. وقرأ يعقوب: «نُوَرِّثُ» بفتح الواو وتشديد الراء[2]. والاختيار التخفيف؛ لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا ٱلْكِتَـٰبَ﴾ [فاطر: ٣٢]. ﴿مِنْ عِبَادِنَا مَن كَانَ تَقِيًّا﴾ قال ابن عباس: أي: من اتَّقاني وعمل بطاعتي. وقيل: هو على التقديم والتأخير، تقديره: نورث من كان تقيًّا من عبادنا.

قوله تعالى: ﴿وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُۥ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَٰلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴿٦٤﴾ رَّبُّ ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَٱعْبُدْهُ وَٱصْطَبِرْ لِعِبَـٰدَتِهِۦ هَلْ تَعْلَمُ لَهُۥ سَمِيًّا ﴿٦٥﴾﴾

روى الترمذيُّ عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ لجبريل: «ما منعك أن

---

(١) ص٥٠٤ - ٥٠٥ وما بعده منه.

(٢) رواها عنه رويس كما في النشر ٢/٣١٨ .

تزورنا أكثر ممَّا تزورنا» قال: فنزلت هذه الآية: ﴿وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ إلى آخر الآية. قال: هذا حديث حسن غريب. ورواه البخاريُّ: حدَّثنا خلاد بن يحيى، حدَّثنا عمر بن ذرٍّ قال: سمعتُ أبي يحدِّث عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، أنَّ النبيَّ ﷺ قال لجبريل: «ما يمنعك أن تزورنا أكثرَ مما تزورنا» فنزلت: ﴿وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ الآية. قال: كان هذا الجواب لمحمَّد ﷺ[1].

وقال مجاهد: أبطأ الملَك على رسول الله ﷺ ثم أتاه، فقال: «ما الذي أبطأك» قال: كيف نأتيكم وأنتم لا تقصُّون أظفاركم، ولا تأخذون من شواربكم، ولا تُنَقُّون رَوَاجِبَكم، ولا تستاكون، قال مجاهد: فنزلت الآية في هذا. وقال مجاهد أيضاً وقتادة وعكرمة والضحاك ومقاتل والكلبي: احتبس جبريلُ عن النبيِّ ﷺ حين سأله قومه عن قصَّة أصحاب الكهف وذي القرنين والروح، ولم يَدْرِ ما يجيبهم، ورجا أن يأتيه جبريلُ بجواب ما سألوا عنه. قال عكرمة: فأبطأ عليه أربعين يوماً. وقال مجاهد: اثنتي عشْرة ليلةً. وقيل: خمسة عشر يوماً. وقيل: ثلاثة عشر. وقيل: ثلاثة أيام، فقال النبيُّ ﷺ: «أبطأت عليَّ حتى ساء ظنِّي واشتقت إليك» فقال جبريل عليه السلام: إني كنت أشوق، ولكني عبد مأمور إذا بعثت نزلت، وإذا حُبست احتبست، فنزلت الآية: ﴿وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ وأنزل ﴿وَالضُّحَىٰ . وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ . مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ﴾ [الضحى: ١-٣]. ذكره الثعلبيُّ والواحديُّ والقشيريُّ وغيرهم[2].

وقيل: هو إخبار من أهل الجنَّة أنَّهم يقولون عند دخولها: وما نتنزل هذه الجنان

---

(١) الترمذي (٣١٥٨)، والبخاري (٧٤٥٥)، وأخرجه أيضاً أحمد (٢٠٤٣).

(٢) أسباب النزول للواحدي ص٣١٠ ، وذكره عنهم ابن أبي حاتم ٧/ ٢٤١٤ (١٣١٧٢) و(١٣١٧٠)، وذكر ابن الجوزي في زاد المسير ٥/ ٢٤٩ أقوال إبطاء جبريل عن النبي ﷺ، إلا أنه ذكر خمسة وعشرين يوماً، بدل: ثلاثة عشر يوماً. وورد في أسباب النزول: براجمكم، بدل: رواجبكم. قال الجوهري في الصحاح (رجب): والراجبة في الإصبع: واحدة الرواجب، وهي مفاصل الأصابع اللاتي تلي الأنامل، ثم البراجم، ثم الأشاجع اللاتي يلين الكف.

إلا بأمر ربك[١]. وعلى هذا تكون الآية متَّصلة بما قبل. وعلى ما ذكرنا من الأقوال قيل: تكون غير متصلة بما قبلها، والقرآن سور، ثم السور تشتمل على جمل، وقد تنفصل جملة عن جملة.

﴿وَمَا نَتَنَزَّلُ﴾ أي: قال الله تعالى: قل يا جبريل: «وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ». وهذا يحتمل وجهين: أحدهما: إنَّا إذا أُمرنا نَزَلنا عليك. الثاني: إذا أَمرك ربُّك نزَّلنا عليك، فيكون الأمر على الأوَّل متوجِّهاً إلى النزول، وعلى الوجه الثاني متوجِّهاً إلى التنزيل[٢].

وقوله تعالى: ﴿لَهُۥ﴾ أي: لله. ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِينَا﴾ أي: علم ما بين أيدينا ﴿وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَٰلِكَ﴾ قال ابن عباس وابن جريج: ما مضى أمامنا من أَمْرِ الدنيا، وما يكون بعدَنا من أمرها وأمر الآخرة، «وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ»: من البَرْزخ[٣].

وقال قتادة ومقاتل: «له ما بين أيدينا»: من أمر الآخرة، «وما خلفنا»: ما مضى من الدنيا، «وما بين ذلك»: ما بين النفختين وبينهما أربعون سنة[٤].

الأخفش[٥]: «ما بين أيدينا»: ما كان قبل أن نخلق، «وما خلفنا»: ما يكون بعد أن نموت، «وما بين ذلك»: ما يكون منذ خلقنا إلى أن نموت.

وقيل: «ما بين أيدينا»: من الثواب والعقاب وأمور الآخرة. «وما خلفنا»: ما مضى من أعمالنا في الدنيا. «وما بين ذلك»: أي ما يكون من هذا الوقت إلى يوم القيامة[٦].

---

(١) زاد المسير ٥/ ٢٥٠.

(٢) النكت والعيون ٣/ ٣٨٢.

(٣) النكت والعيون ٣/ ٣٨٢ ونسبه للطبري، وأخرجه الطبري ١٥/ ٥٨٣ عن ابن جريج.

(٤) النكت والعيون ٣/ ٣٨٢، وتفسير البغوي ٣/ ٢٠٢.

(٥) في معاني القرآن ٢/ ٦٢٦.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٣/ ٣٣٧.

ويحتمل خامساً: «ما بين أيدينا»: السماء، «وما خلفنا»: الأرض، «وما بين ذلك»: أي: ما بين السماء والأرض.

وقال ابن عباس في رواية: «له ما بين أيدينا»: يريد الدنيا إلى الأرض، «وما خلفنا»: يريد السماوات ـ وهذا على عكس ما قبله ـ «وما بين ذلك»: يريد الهواء، ذكر الأوّل الماورديُّ[١] والثاني القشيريُّ. الزمخشريُّ[٢]: وقيل ما مضى من أعمارنا وما غبَر منها، والحال التي نحن فيها. ولم يقل: ما بين ذينك؛ لأنَّ المرادَ ما بين ما ذكرنا، كما قال: ﴿لَّا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌۢ بَيْنَ ذَٰلِكَ﴾ [البقرة:٦٨] أي: بين ما ذكرنا.

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ أي: ناسياً، إذا شاء أن يُرسِل إليك أرسل. وقيل: المعنى: لم يَنْسَكَ وإن تأخَّر عنك الوحي[٣]. وقيل: المعنى أنَّه عالِم بجميع الأشياء متقدِّمها ومتأخِّرها، ولا ينسى شيئاً منها.

قوله تعالى: ﴿رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ أي: ربُّهما وخالقهما وخالقُ ما بينهما، ومالكهما ومالك ما بينهما، فكما إليه تدبير الأزمان، كذلك إليه تدبير الأعيان.

﴿فَٱعْبُدْهُ﴾ أي: وحِّده لذلك. وفي هذا دلالة على أنَّ اكتسابات الخَلْق مفعولةٌ لله تعالى، كما يقوله أهل الحقِّ، وهو القول الحقُّ؛ لأنَّ الربَّ في هذا الموضع لا يُمكن حمله على معنى من معانيه إلا على المالك، وإذا ثبت أنَّه مالك ما بين السماء والأرض، دخل في ذلك اكتساب الخَلْق، ووجبت عبادته؛ لما ثبت أنَّه المالك على الإطلاق، وحقيقة العبادة الطاعة بغاية الخضوع، ولا يستحقها أحدٌ سوى المالك المعبود.

﴿وَٱصْطَبِرْ لِعِبَٰدَتِهِۦ﴾ أي: لطاعته، ولا تحزن لتأخير الوحي عنك، بل اشتغل بما أُمرت به. وأصل اصطبر: اصتبر، فثقل الجمع بين التاء والصاد لاختلافهما، فأُبدل

(١) في النكت والعيون ٣/ ٣٨٢.

(٢) في الكشاف ٢/ ٥١٦.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٣/ ٣٣٧ بنحوه.

من التاء طاء، كما تقول من الصوم: اصطام[١].

﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ قال ابن عباس: يريد هل تعلم له ولداً، أي: نظيراً، أو مِثْلاً، أو شبيهاً يستحقُّ مثل اسمه الذي هو الرحمن. وقاله مجاهد. مأخوذ من المساماة[٢].

وروى إسرائيل، عن سماك، عن عكرمة، عن ابنِ عباس قال: هل تعلم له أحداً سُمِّي الرحمن. قال النحَّاس[٣]: وهذا أجلُّ إسناد علمته روي في هذا الحرف، وهو قول صحيح، لا يقال الرحمن إلا لله. قلت: وقد مضى هذا مبيَّناً في البسملة[٤] والحمد لله، روى ابن أبي نجيح عن مجاهد «هل تعلم له سمِيًّا» قال: مِثْلاً.

ابن المسيب: عدلاً[٥]. قتادة والكلبي: هل تعلم أحداً يُسمَّى اللهَ تعالى غير الله[٦]، أو يقال له: الله، إلا الله. و«هل» بمعنى «لا»، أي: لا تعلم. والله تعالى أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ ٱلْإِنسَٰنُ أَءِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا ﴿٦٦﴾ أَوَلَا يَذْكُرُ ٱلْإِنسَٰنُ أَنَّا خَلَقْنَٰهُ مِن قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْـًٔا ﴿٦٧﴾ فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَٱلشَّيَٰطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ﴿٦٨﴾ ثُمَّ لَنَنزِعَنَّ مِن كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى ٱلرَّحْمَٰنِ عِتِيًّا ﴿٦٩﴾ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِٱلَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا ﴿٧٠﴾ وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ۚ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ﴿٧١﴾ ثُمَّ نُنَجِّى ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوا۟ وَّنَذَرُ ٱلظَّٰلِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ﴿٧٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ ٱلْإِنسَٰنُ أَءِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا﴾ الإنسان هنا أبيُّ بن

---

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٢٣ .

(٢) النكت والعيون ٣/ ٣٨٢ ، وأخرجه عنهما الطبري ١٥/ ٥٨٥ - ٥٨٦ .

(٣) في معاني القرآن ٤/ ٣٤٤ وما قبله منه.

(٤) ١/ ١٥٩ وما بعدها.

(٥) تفسير البغوي ٣/ ٢٠٣ ونسبه لابن جبير.

(٦) النكت والعيون ٣/ ٣٨٢ .

خَلَف، وجد عظاماً باليةً ففتَّها بيده، وقال: زعم محمد أنَّا نبعث بعد الموت، قاله الكلبي. ذكره الواحديُّ[١] والثعلبيُّ والقشيريُّ. وقال المهدويُّ: نزلت في الوليد بنِ المغيرة وأصحابه، وهو قول ابنِ عباس[٢].

واللام في: «لسوف أُخرج حيًّا» للتأكيد.كأنَّه قيل له: إذا ما متَّ لسوف تُبعَث حيًّا فقال: «أئذا ما متُّ لسوف أُخرج حيًّا»! قال ذلك منكراً؛ فجاءت اللام في الجواب كما كانت في القول الأول، ولو كان مبتدئاً لم تدخل اللام؛ لأنَّها للتأكيد والإيجاب وهو مُنكِر للبعث.

وقرأ ابن ذكوان: «إذا ما مِتُّ» على الخبر، والباقون بالاستفهام على أصولهم بالهمز[٣]. وقرأ الحسن وأبو حيوة: «لَسَوْفَ أَخْرُجُ حَيًّا»[٤]، قاله استهزاء؛ لأنَّهم لا يُصدِّقون بالبعث، والإنسان هاهنا الكافر.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَا يَذْكُرُ ٱلْإِنسَٰنُ﴾ أي: أَوَلا يذكر هذا القائل ﴿أَنَّا خَلَقْنَٰهُ مِن قَبْلُ﴾ أي: من قبل سؤاله وقولِه هذا القول ﴿وَلَمْ يَكُ شَيْـًٔا﴾ فالإعادة مثل الابتداء، فلم يناقض.

وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً، وأهل مكَّة وأبو عمرو وأبو جعفر: «أَوَلَا يَذَّكَّرُ». وقرأ شيبة ونافع وعاصم: «أَوَلَا يَذْكُرُ» بالتخفيف ـ والاختيار التشديد، وأصله يتذكَّر؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُوْلُوا۟ ٱلْأَلْبَٰبِ﴾ [الرعد: ١٩] وأخواتها ـ وفي حرف أبيٍّ: «أَوَلَا يَتَذَكَّرُ» وهذه القراءة على التفسير، لأنَّها مخالفة لخطِّ المصحف: ومعنى «يَتَذَكَّرُ»: يتفكَّر، ومعنى «يَذْكُرُ»: يتنبَّه ويَعلم، قاله النحَّاس[٥].

---

(١) في أسباب النزول ص٣١٠.

(٢) الوسيط ٣/ ١٩٠.

(٣) التيسير ص١٤٩.

(٤) المحرر الوجيز ٤/ ٢٥، والقراءة في القراءات الشاذة ص٨٥.

(٥) في إعراب القرآن ٣/ ٢٣ إلا ما بين معترضتين فمن الطبري ١٥/ ٥٨٧ بنحوه، والقراءة في السبعة ص٤١٠، والتيسير ص١٤٩، وتحرفت لفظة: شيبة، في مطبوع إعراب القرآن للنحاس إلى: شعبة.

قوله تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ﴾ أقسم بنفسه بعد إقامة الحجة بأنَّه يَحشرهم من قبورهم إلى المَعاد كما يحشر المؤمنين. ﴿وَالشَّيَاطِينَ﴾ أي: ولنحشرنَّ الشياطين قرناءَ لهم. قيل: يُحشر كلُّ كافر مع شيطان في سلسلة[١]، كما قال: ﴿احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ﴾. الزمخشري[٢]: والواو في: «والشَّيَاطِين» يجوز أن تكون للعطف، وبمعنى «مع»، وهي بمعنى «مع» أوقع. والمعنى أنَّهم يُحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين أَغووهم، يقرنون كلَّ كافر مع شيطان في سلسلة. فإن قلت: هذا إذا أُريد بالإنسان الكَفَرة خاصة، فإن أُريد الأناسي على العموم فكيف يستقيم حشرُهم مع الشياطين؟ قلت: إذا حشر جميع الناس حشراً واحداً وفيهم الكَفَرة مقرونين بالشياطين، فقد حشروا مع الشياطين كما حشروا مع الكَفَرة.

فإن قلت: هلَّا عُزل السعداء عن الأشقياء في الحشر كما عُزلوا عنهم في الجزاء؟ قلت: لم يفرق بينهم في المحشر، وأُحضروا حيث تجاثوا حول جهنَّم، وأُوردوا معهم النار ليشاهد السعداء الأحوال التي نجَّاهم الله منها وخلَّصهم، فيزدادوا لذلك غبطةً، وسروراً إلى سرور، ويشمتوا بأعداء الله تعالى وأعدائهم، فتزداد مَساءتهم وحسرتهم، وما يغيظهم من سعادة أولياء الله وشماتتهم بهم[٣].

فإن قلت: ما معنى إحضارهم جِثيًّا؟ قلت: أمَّا إذا فُسِّر الإنسان بالخصوص فالمعنى أنَّهم يعتلون[٤] من المحشر إلى شاطئ جهنَّم عَتْلاً على حالهم التي كانوا عليها في الموقف، جثاة على رُكَبِهم غير مشاة على أقدامهم. وذلك أنَّ أهل الموقف وصفوا بالجثوِّ، قال الله تعالى: ﴿وَتَرَىٰ كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً﴾ [الجاثية: ٢٨] على الحالة

---

(١) الوسيط ٣/ ١٩٠.

(٢) في الكشاف ٢/ ٥١٩.

(٣) الكشاف ٢/ ٥١٩، وما بعده منه.

(٤) في الكشاف ٢/ ٥١٩: يقبلون. قال الأزهري في تهذيب اللغة ٢/ ٢٧٠: وقال الليث: العَتْل: أن تأخذ بتلبيب الرجل فتعتِلَه، أي: تجرّه إليك وتذهب به إلى حبس أو بليَّة.

المعهودة في مواقف المقاولات والمناقلات[١]، من تجاثي أهلها على الرُّكَب، لما في ذلك من الاستيفاز[٢] والقَلَق، وإطلاق الحُبَى[٣]، وخلاف الطمأنينة، أو لما يَدهمهم من شدَّة الأمر التي لا يطيقون معها القيام على أرجلهم فيجثون على رُكَبهم جثواً[٤]. وإن فُسِّر بالعموم فالمعنى أنَّهم يتجاثون عند موافاة شاطئ جهنَّم. على أنَّ «جِثيًّا» حال مقدَّرة كما كانوا في الموقف متجاثين؛ لأنَّه من توابع التواقف للحساب، قبل التواصل إلى الثواب والعقاب.

ويقال: إنَّ معنى ﴿لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا﴾ أي: جِثيًّا على رُكَبهم، عن مجاهد وقتادة[٥]، أي: إنَّهم لشدَّة ما هم فيه لا يقدرون على القيام.

و«حول جهنَّم» يجوز أن يكون: داخلها، كما تقول: جلس القوم حول البيت، أي: داخله مطيفين به[٦]. فقوله: «حول جهنَّم» على هذا يجوز أن يكون بعد الدخول، ويجوز أن يكون قبل الدخول.

و«جِثيًّا» جمع جاثٍ. يقال: جثا على رُكْبتيه يَجْثو ويَجْثِي جُثُوًّا وجُثِيًّا على فُعُول فيهما. وأجثاه غيرُه. وقوم جُثيٌّ أيضاً، مثل جلس جلوساً وقوم جلوس، وجِثي أيضاً بكسر الجيم لما بعدها من الكسر[٧].

وقال ابن عباس: «جثيًّا»: جماعات. وقال مقاتل: جمعاً جمعاً، وهو على هذا التأويل جمع جُثْوة وجَثْوَة وجِثْوة، ثلاث لغات، وهي الحجارة المجموعة والتراب

---

(١) في (د) و(ظ): والمثاقلات.

(٢) قال الجوهري في الصحاح (وفز): قعد مستوفزاً: أي: غير مطمئن.

(٣) الحَبْوة: الثوب الذي يحتبى به، والجمع: حِبًى وحُبًى. متن اللغة (حبو).

(٤) في الكشاف: فيحبون على ركبهم حبواً.

(٥) الوسيط ٣/ ١٩٠ عن مجاهد، والمحرر الوجيز ٤/ ٢٦ عن قتادة.

(٦) الوسيط ٣/ ١٩٠ .

(٧) الصحاح (جثا).

المجموع[١]، فأهل الخمر على حِدَة، وأهل الزنى على حِدَة، وهكذا، قال طرفة[٢]:

تَرَى جُثْوتين من تُرابٍ عليهما صفائحُ صُمٌّ من صفيحٍ مُنَضَّدِ

وقال الحسن والضَّحَّاك: جاثية على الركب[٣]. وهو على هذا التأويل جمع جاثٍ على ما تقدَّم. وذلك لضيق المكان، أي: لا يمكنهم أن يجلسوا جلوساً تامًّا. وقيل: جثيًّا على رُكَبهم للتخاصم، كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ عِندَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ﴾ [الزمر: ٣١]. وقال الكُميت:

هم تَركُوا سَرَاتَهُمُ جثيًّا وهم دون السَّراةِ مقرَّنينَا[٤]

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَنَنزِعَنَّ مِن كُلِّ شِيعَةٍ﴾ أي: لنستخرجنَّ من كلِّ أمَّة وأهل دين ﴿أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى ٱلرَّحْمَٰنِ عِتِيًّا﴾ النحَّاس[٥]: وهذه آية مُشكِلة في الإعراب؛ لأنَّ القرَّاء كلَّهم يقرؤون: «أيُّهم» بالرفع إلا هارون القارئ الأعور، فإنَّ سيبويه حكى عنه: «ثم لننزِعنَّ مِن كلِّ شِيعةٍ أَيَّهُمْ» بالنصب أَوقع على «أيهم» لننزعنَّ[٦].

قال أبو إسحاق[٧]: في رفع «أيُّهم» ثلاثة أقوال، قال الخليل بن أحمد ـ حكاه عنه سيبويه[٨] ـ: إنَّه مرفوع على الحكاية، والمعنى: ثم لننزعنَّ من كلِّ شيعة الذي يقال من أجل عتوِّه أيُّهم أشدُّ على الرحمن عِتيًّا، وأنشد الخليل، فقال[٩]:

---

(١) الوسيط ٣/ ١٩٠ .

(٢) في ديوانه ص٣٣ .

(٣) تفسير البغوي ٣/ ٢٠٣ .

(٤) ديوان الكميت ص٤٥٨ وعجزه فيه هكذا: وما دون السراة مغربلينا

(٥) في إعراب القرآن ٣/ ٢٣ - ٢٤ .

(٦) الكتاب ٢/ ٣٩٩ ، ونسبها هارون إلى الكوفيين، ونسبها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٨٦ إلى معاذ الهراء وطلحة بن مصرف.

(٧) في معاني القرآن ٣/ ٣٩٩ ، ونقله عنه القرطبي بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٣/ ٢٤ .

(٨) في الكتاب ٢/ ٣٩٩ .

(٩) القائل هو الأخطل، والبيت في ديوانه ص٨٤ .

ولـقـد أبـيـتُ مـن الـفـتـاة بـمـنـزلٍ فـأبِـيـتُ لا حـرِجٌ ولا مَـحْـرومُ

أي: فأبيت بمنزلة الذي يقال له: لا هو حَرِجٌ ولا مَحرومٌ. وقال أبو جعفر النحَّاس[١]: ورأيت أبا إسحاق[٢] يختار هذا القولَ ويستحسنه، قال: لأنَّه معنى قول أهل التفسير. وزعم أنَّ معنى «ثم لننزعنَّ من كلِّ شيعة»: ثم لننزعنَّ من كلِّ فرقة الأعتى فالأعتى. كأنَّه يبتدأ بالتعذيب بأشدِّهم عتيًّا ثم الذي يليه، وهذا نصُّ كلام أبي إسحاق في معنى الآية. وقال يونس: «لننزعنَّ» بمنزلة الأفعال التي تُلغى، ورفع «أيهم» على الابتداء.

المهدويُّ: والفعل الذي هو «لننزعنَّ» عند يونس معلَّق، قال أبو عليٍّ[٣]: معنى ذلك أنَّه يعمل في موضع «أيهم أشدُّ» لا أنَّه ملغًى. ولا يعلَّق عند الخليل وسيبويه مثل «لننزعنَّ»، إنَّما يعلَّق بأفعال الشَّكِّ وشِبْهها ما لم يتحقَّق وقوعه.

وقال سيبويه: «أيُّهم» مبنيٌّ على الضمِّ؛ لأنَّها خالفت أخواتها في الحذف؛ لأنَّك لو قلت: رأيتُ الذي أفضلُ، ومَنْ أفضلُ، كان قبيحاً، حتى تقول: من هو أفضلُ، والحذف في «أيهم» جائز.

قال أبو جعفر[٤]: وما علمتُ أحداً من النَّحْويِّين إلا وقد خطَّأ سيبويه في هذا، وسمعت أبا إسحاق يقول: ما يتبيَّن لي أنَّ سيبويه غَلِطَ في كتابه إلا في موضعين هذا أحدهما، قال: وقد عَلمنا أنَّ سيبويه أَعرب «أيًّا» وهي مفردة؛ لأنَّها تُضاف، فكيف يَبْنيها وهي مضافة؟! ولم يذكر أبو إسحاق فيما علمتُ إلا هذه الثلاثة الأقوال. أبو عليٍّ: إنَّما وجب البناء على مذهب سيبويه؛ لأنَّه حذف منه ما يتعرَّف به وهو الضمير مع افتقار إليه، كما حذف في «مِن قَبْلُ» و«مِن بَعْدُ» ما يتعرَّفان به مع افتقار المضاف

(١) في إعراب القرآن ٣/ ٢٤ .

(٢) أي: الزجاج، وكلامه في معاني القرآن ٣/ ٣٤٠ .

(٣) نقله عنه القرطبي بواسطة ابن عطية في المحرر الوجيز ٤/ ٢٦ .

(٤) في إعراب القرآن ٣/ ٢٤ ، وما قبله منه.

إلى المضاف إليه؛ لأنَّ الصلة تبيِّن الموصولَ وتوضِّحه، كما أنَّ المضاف إليه يبيِّن المضاف ويخصِّصه. قال أبو جعفر: وفيه أربعة أقوال سوى هذه الثلاثة التي ذكرها أبو إسحاق، قال الكسائيُّ: «لننزعنَّ» واقعة على المعنى، كما تقول: لبستُ من الثياب، وأكلتُ من الطعام، ولم يقع «لننزعنَّ» على «أيهم» فينصبها.

زاد المهدويُّ: وإنَّما الفعل عنده واقع على موضع «من كلِّ شيعة» وقوله: «أيهم أشدُّ» جملة مستأنفة مرتفعة بالابتداء، ولا يرى سيبويه زيادة «من» في الواجب.

وقال الفرَّاء[1]: المعنى: ثم لننزعنَّ بالنداء، ومعنى «لننزعن»: لنناديَنَّ. المهدوي: و«نادى» فعل يعلَّق إذا كان بعده جملة، كظننت فتعمل في المعنى ولا تعمل في اللفظ. قال أبو جعفر[2]: وحكى أبو بكر بن شقير أنَّ بعضَ الكوفيين يقول في «أيهم» معنى الشرط والمجازاة، فلذلك لم يعمل فيها ما قبلها، والمعنى: ثم لننزعنَّ من كلِّ فرقة إن تشايعوا أو لم يتشايعوا، كما تقول: ضربت القومَ أيَّهم غَضِبَ، والمعنى: إن غضبوا، أو لم يغضبوا. قال أبو جعفر[3]: فهذه ستَّة أقوال، وسمعت عليَّ بن سليمان يحكي عن محمد بنِ يزيد قال: «أيهم» متعلِّق بـ «شيعة» فهو مرفوع بالابتداء، والمعنى: ثم لننزعنَّ من الذين تشايعوا أيهم، أي: من الذين تعاونوا فنظروا أيهم أشدّ على الرحمن عتيًّا، وهذا قول حسن. وقد حكى الكسائيُّ أنَّ التشايعَ التعاون. و«عتيًّا» نصب على البيان.

﴿ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا﴾ أي: أحقُّ بدخول النار. يقال: صَلَى يَصْلِي صِليًّا، نحو مضى الشيء يمضي مُضِيًّا: إذا ذهب، وهوى يهوي هُوِيًّا. وقال

(١) نقله عنه المصنف بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٣/ ٢٥ .

(٢) في إعراب القرآن ٣/ ٢٥ ، وما قبله منه.

(٣) في إعراب القرآن ٣/ ٢٥ ، وتنظر المسألة بتمامها في الكتاب لسيبويه ٢/ ٣٩٨ - ٤٠٢ ، وإعراب القرآن لمكي بن أبي طالب ٤٥٨ - ٤٦٠ ، والبيان ٢/ ١٣٠ - ١٣٣ ، والإنصاف ٢/ ٧٠٩ - ٧١٦ لابن الأنباري.

الجوهريُّ[١]: ويقال: صَلَيْتُ الرجلَ ناراً، إذا أدخلته النار وجعلته يَصلاها، فإن ألقيته فيها إلقاءً كأنَّك تريد الإحراقَ قلت: أَصْلَيْتُه، بالألف، وصَلَّيتُه تصليةً. وقرئ: «ويُصَلَّى سَعِيراً»[٢] [الانشقاق:١٢]. ومن خفَّف فهو من قولهم: صَلِي فلانٌ بالنار ـ بالكسر ـ يَصْلَى صلِيًا: احترق، قال الله تعالى: ﴿هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا﴾. قال العجَّاج[٣]:

واللهِ لولا النارُ أن نَصْلاها

ويقال أيضاً: صَلِيَ بالأمر: إذا قاسى حرَّه وشدَّته. قال الطُّهَوِي[٤]:

وَلَا تَبْلَى بَسَالَتُهُمْ وإنْ هُمْ صَلُوا بالحرب حِيناً بعد حينِ

واصطليتُ بالنار وتصلَّيتُ بها. قال أبو زُبَيد:

وقد تَصلَّيت حَرَّ حَرْبِهِمُ كمَا تَصلَّى المقْرورُ من قَرَسِ[٥]

وفلانٌ لا يُصطَلَى بناره: إذا كان شجاعاً لا يُطاق.

قوله تعالى: ﴿وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ۚ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا﴾ **فيه خمس مسائل:**

الأولى: قوله تعالى: «وَإِنْ مِنْكُمْ» هذا قسَم، والواو يتضمَّنه[٦]. ويفسِّره حديث النبيِّ ﷺ: «لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثةٌ من الولد فتمسّه النار إلا تَحِلَّة القسم»

---

(١) في الصحاح (صلا).

(٢) وهي قراءة ابن كثير ونافع وعامر والكسائي. السبعة ص٦٧٧ ، والتيسير ص٢٢١ .

(٣) الصحاح (صلا)، ولم نقف عليه عند العجَّاج، ونسبه ابن قتيبة في المعاني الكبير ١/ ٤٧٥ لرؤبة، ولم نقف عليه أيضاً، وذكر الصغاني في التكملة والذيل والصلة ٦/ ٣٥٣ أن الجوهريَّ نسبه للعجاج، والأزهريَّ لرؤبة، وكلاهما غلط، وإنما هو للزَّفَيان. اهـ. والزَّفَيان هو عطاء بن أسيد. معجم الشعراء للمرزباني ص١٥٩ .

(٤) أمالي القالي ١/ ٢٦٠ ، وبهجة المجالس ٢/ ٥١٨ ، والطُّهَوي: ذو الخِرَق، واسمه: ذو الخرق بن قرط من بني طُهيَّة. المؤتلف والمختلف ص١٧٢ .

(٥) طبقات فحول الشعراء ٢/ ٦١١ ، ودرة الغواص ص٢٤٦ ، وأبو زبيد هو: حرملة بن المنذر الطائي، والمقرور: الذي أصابه القُرُّ، وهو البَرْد. والقرس: البرد الشديد. القاموس (قرر) و(قرس).

(٦) المحرر الوجيز ٤/ ٢٧ .

قال الزهريُّ: كأنَّه يريد هذه الآية: «وإن مِنكم إلا وارِدها» ذكره أبو داود الطيالسي[١]، فقوله: «إلا تحِلة القسم» يخرج في التفسير المسند؛ لأنَّ القسَم المذكور في هذا الحديث معناه عند أهل العلم قوله تعالى: «وإن مِنكم إلا وارِدها»[٢]. وقد قيل: إنَّ المراد بالقسَم قوله تعالى: ﴿وَٱلذَّٰرِيَٰتِ ذَرۡوٗا﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٞ وَإِنَّ ٱلدِّينَ لَوَٰقِعٞ﴾ [الذاريات: ١-٥] والأوَّل أشهر، والمعنى متقارب.

الثانية: واختلف الناس في الورود، فقيل: الورود: الدخول، روي عن جابر بن عبد الله قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «الورود: الدخول، لا يبقى بَرٌّ ولا فاجر إلا دخلها فتكون على المؤمنين برداً وسلاماً كما كانت على إبراهيم ﴿ثُمَّ نُنَجِّي ٱلَّذِينَ ٱتَّقَواْ وَّنَذَرُ ٱلظَّٰلِمِينَ فِيهَا جِثِيّٗا﴾» أسنده أبو عمر في كتاب «التمهيد»[٣]. وهو قول ابن عباس[٤] وخالد بن معدان[٥] وابن جريج[٦] وغيرهم. وروي عن يونس أنَّه كان يقرأ: «وإن منكم إلا وارِدها» الورود: الدخول، على التفسير للورود، فغلط فيه بعض الرواة فألحقه بالقرآن.

وفي «مسند الدارمي»[٧] عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «يَرِدُ الناس النار ثم يصدرون منها بأعمالهم فمنهم كَلَمْح البصر، ثم كالريح، ثم كحُضْر[٨] الفرس، ثم كالراكب المجِدّ في رَحْله، ثم كشدِّ الرَّجُلِ في مشيته».

---

(١) في مسنده (٢٤٢٣)، وهو عند أحمد (٧٢٦٥)، والبخاري (١٢٥١)، ومسلم (٢٦٣٢).

(٢) الاستذكار ٨/ ٣٢٦.

(٣) ٦/ ٣٥٥ - ٣٥٦، وأخرجه أيضاً أحمد (١٤٥٢٠).

(٤) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/ ١١، وهناد في الزهد (٢٢٩)، والطبري ١٥/ ٥٩٠ - ٥٩١.

(٥) أخرجه ابن المبارك في الزهد (٤٠٧)، وابن أبي شيبة ١٣/ ٥٦١، وهناد في الزهد (٢٣١)، والطبري ١٥/ ٥٩٢.

(٦) تفسير الطبري ١٥/ ٥٩١، وأخرجه أيضاً عن ابن مسعود ﷺ.

(٧) برقم (٢٨١٣)، وأخرجه أيضاً أحمد (٤١٢٨)، والترمذي (٣١٥٩) وقال: هذا حديث حسن. اهـ.

(٨) قال ابن الأثير في النهاية (حضر): الحُضْر بالضم: العَدْو، وأحضر يُحْضِر فهو محضر: إذا عدا.

وروي عن ابن عباس أنَّه قال في هذه المسألة لنافع بن الأزرق الخارجيِّ: أما أنا وأنت فلابُدَّ أن نردها، أما أنا فينجيني الله منها، وأما أنت فما أظنُّه ينجيك؛ لتكذيبك[١]. وقد أشفق[٢] كثيرٌ من العلماء من تحقُّق الورود والجهل بالصَّدَر، وقد بيَّنَّاه في «التذكرة»[٣].

وقالت فرقةٌ: الورود: الممرُّ على الصراط. وروي عن ابنِ عباس[٤] وابنِ مسعود[٥] وكعب الأحبار[٦] والسدي[٧]، ورواه السدي عن ابنِ مسعود عن النبيِّ ﷺ[٨]، وقاله الحسن أيضاً، قال: ليس الورود الدخول، إنَّما تقول: وردت البصرة ولم أدخلها. قال: فالورود أن يمرُّوا على الصراط[٩]. قال أبو بكر الأنباري: وقد بنى على مذهب الحسن قوم من أهل اللغة، واحتجوا بقول الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُم مِّنَّا ٱلْحُسْنَىٰٓ أُوْلَٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠١] قالوا: فلا يَدخل النار من ضمن اللهُ أن يبعده منها. وكان هؤلاء يقرؤون «ثَمَّ» بفتح الثاء[١٠] «نُنجي الَّذينَ اتَّقَوْا». واحتج عليهم الآخرون أهل المقالة الأولى بأنَّ معنى قوله: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ عن العذاب فيها، والإحراق بها. قالوا: فمن دخلها وهو لا يشعر بها، ولا يحسُّ منها وجعاً ولا ألماً، فهو مبعد عنها في الحقيقة. ويستدلون بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي ٱلَّذِينَ ٱتَّقَواْ﴾ بضمِّ الثاء، فـ «ثم» تدلُّ على نجاء بعد الدخول.

---

(١) أخرجه عبد الرزاق في التفسير ٢/ ١١ ، وهناد في الزهد (٢٢٩)، والطبري ١٥/ ٥٩٠ ، ٥٩٨ .

(٢) في (د) و(ظ): اشتق.

(٣) ص٣٣٣ - ٣٣٦ .

(٤) التمهيد ٦/ ٣٥٦ ، والاستذكار ٨/ ٣٢٧ .

(٥) أخرجه الطبري ١٥/ ٥٩٥ ، والطبراني في الكبير (٩٠٨٤).

(٦) أخرجه أبو الليث في التفسير ٢/ ٣٣٠ - ٣٣١ .

(٧) التمهيد ٦/ ٣٥٦ ، والاستذكار ٨/ ٣٢٧ .

(٨) تقدم تخريجه قريباً.

(٩) معاني القرآن للزجاج ٣/ ٣٤١ بنحوه.

(١٠) قرأ بها ابن عباس والجحدري وابن أبي ليلى. القراءات الشاذة ص٨٦ .

قلت: وفي «صحيح مسلم»[١]: «ثم يُضرَبُ الجسر عل جهنَّم وتَحِلُّ الشفاعة فيقولون: اللَّهُمَّ سَلِّم سَلِّم» قيل: يا رسول الله وما الجِسرُ؟ قال: «دَحْضٌ مَزَلَّةٌ فيه خَطَاطيفُ وكَلَاليبُ وحَسَكٌ تكون بنجد فيها شُوَيْكَة يقال لها: السَّعْدان، فيمرُّ المؤمنون كطَرْف العين، وكالبرق، وكالريح، وكالطير، وكأجاويد الخيل والرِّكاب، فناجٍ مسلَّمٌ، ومخدوشٌ مُرْسَل، ومَكْدُوس في نار جهنم» الحديث. وبه احتج من قال: إنَّ الجواز على الصراط هو الورود الذي تضمَّنته هذه الآية لا الدخول فيها.

وقالت فرقة: بل هو ورودُ إشراف واطِّلاع وقُرب. وذلك أنَّهم يحضرون موضع الحساب وهو بقرب جهنَّم، فيرونها وينظرون إليها في حالة الحساب، ثم ينجي الله الذين اتقوا مما نظروا إليه، ويصار بهم إلى الجنة. ﴿وَّنَذَرُ ٱلظَّٰلِمِينَ﴾ أي: يؤمر بهم إلى النار، قال الله تعالى: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَآءَ مَدْيَنَ﴾ [القصص:٢٣] أي: أشرف عليه لا أنَّه دخله[٢]. وقال زهير:

فَلَمَّا وَرَدْنَ الماءَ زُرْقاً جِمامُهُ وَضَعْنَ عِصِيَّ الحاضِرِ المُتَخيِّم[٣]

وروت حفصة أنَّ رسول الله ﷺ قال: «لا يدخل النارَ أحدٌ من أهل بدر والحديبية» قالت: فقلت: يا رسولَ الله وأين قولُ الله تعالى: ﴿وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ فقال رسول الله ﷺ: «فَمَه ﴿ثُمَّ نُنَجِّى ٱلَّذِينَ ٱتَّقَواْ وَّنَذَرُ ٱلظَّٰلِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا﴾». أخرجه مسلم من حديث أم مُبَشِّر، قالت: سمعتُ النبيَّ ﷺ يقول عند حفصة. الحديث[٤]. ورجَّح الزجَّاج[٥] هذا القولَ بقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُم مِّنَّا ٱلْحُسْنَىٰٓ أُوْلَٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾. وقال مجاهد[٦]: وُرود المؤمنين النارَ: هو الحمى التي تصيب المؤمن

---

(١) برقم (١٨٣)، وهو عند البخاري (٧٤٣٩)، وأحمد (١١١٢٧).

(٢) التذكرة ص٣٣٥.

(٣) ديوان زهير ص١٣ - ١٤، قال شارحه: الجمام: ما اجتمع من الماء. وَضَعْنَ عِصِيَّ: أي أَقَمْنَ.

(٤) أخرجه بهذا اللفظ أحمد (٢٧٠٤٢)، وهو عند مسلم (٢٤٩٦) بنحوه.

(٥) في معاني القرآن ٣/ ٣٤١.

(٦) أخرجه الطبري ١٥/ ٥٩٧، وابن عبد البر في التمهيد ٦/ ٣٥٨.

في دار الدنيا، وهي حظُّ المؤمن من النار فلا يردها.

روى أبو هريرة أنَّ رسولَ الله ﷺ عاد مريضاً من وَعك به، فقال له النبيُّ ﷺ: «أَبشر فإنَّ الله تبارك وتعالى يقول: هي ناري أُسلِّطها على عبدي المؤمن لتكون حظَّه من النار» أسنده أبو عمر قال: حدَّثنا عبد الوارث بنُ سفيان، قال: حدَّثنا قاسم بنُ أَصبغ، قال: حدَّثنا محمد بن إسماعيل الصائغ، قال: حدَّثنا أبو أسامة، قال: حدَّثنا عبد الرحمن بنُ يزيد بنِ جابر، عن إسماعيل بنِ عبيد الله [عن أبي صالح] الأشعري، عن أبي هريرة، عن النبيِّ ﷺ عاد مريضاً فذكره[1]. وفي الحديث: «الحُمَّى حَظُّ المؤمن من النار»[2].

وقالت فرقة: الورود: النظر إليها في القبر، فينجَّى منها الفائز، ويَصلاها من قدر عليه دخولها، ثم يخرج منها بالشفاعة أو بغيرها من رحمة الله تعالى. واحتجوا بحديث ابن عمر: «إذا مات أحدكم عُرض عليه مقعده بالغداة والعشيِّ» الحديث[3].

وروى وكيع، عن شعبةَ، عن عبد الله بنِ السائب، عن رجل، عن ابنِ عباس أنَّه قال في قول الله تعالى: «وإِن مِنكم إِلا وارِدها» قال: هذا خطابٌ للكفار. وروي عنه أنَّه كان يقرأ: «وإن مِنهم» ردًّا على الآيات التي قبلها في الكفار: قوله «فَوَرَبِّكَ

---

(١) التمهيد ٦/ ٣٥٩ ، وأخرجه أيضاً الترمذي (٢٠٨٨)، وابن ماجه (٣٤٧٠)، وأحمد (٩٦٧٦)، والحاكم في المستدرك ١/ ٣٤٥ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. اهـ وما بين حاصرتين سقط من التمهيد والنسخ، واستدركناه من مصادر التخريج.

(٢) ورد هذا الحديث عن عدد من الصحابة منهم: عائشة وأخرجه عنها البزار (٧٦٥ كشف الأستار) قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢/ ٣٠٦ : وإسناده حسن. اهـ

وأبو أمامة وأخرجه عنه أحمد (٢٢١٦٥)، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٢٢١٦)، وابن عبد البر في التمهيد ٦/ ٣٥٩ .

وأنس وأخرجه عنه الطبراني في الأوسط (٧٥٣٦).

قال ابن حجر في الكافي الشاف ص١٠٧ : وكلها ضعيفة.

(٣) التذكرة ص٣٣٤ ، والحديث أخرجه البخاري (٦٥١٥)، ومسلم (٢٨٦٦) واللفظ له، وهو عند أحمد (٤٦٥٨).

لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا. ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِن كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا. ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَى بِهَا صِلِيًّا. وَإِنْ مِنْهُمْ» وكذلك قرأ عكرمة وجماعة[١]. وعليها فلا شغب في هذه القراءة.

وقالت فرقة: المراد بـ «منكم» الكفَرة، والمعنى: قل لهم يا محمد[٢]. وهذا التأويل أيضاً سهل التناول، والكاف في «منكم» راجعة إلى الهاء في «لنحشرنهم والشياطين. ثم لنحضرنَّهم حول جهنَّم جثيًّا» فلا ينكر رجوع الكاف إلى الهاء، فقد عرف ذلك في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَسَقَىٰهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا * إِنَّ هَٰذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُم مَّشْكُورًا﴾ [الإنسان: ٢١-٢٢] معناه: كان لهم، فرجعت الكاف إلى الهاء[٣].

وقال الأكثر: المخاطب العالم كلُّه، ولابُدَّ من ورود الجميع، وعليه نشأ الخلاف في الورود[٤]. وقد بيَّنا أقوالَ العلماء فيه. وظاهر الورود الدخول؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «فتمسّه النار»[٥] لأنَّ المسيسَ حقيقته في اللغة المماسَّة، إلا أنَّها تكون بَرْداً وسلاماً على المؤمنين، وينجون منها سالمين. قال خالد بنُ معدان: إذا دخل أهلُ الجنَّة الجنَّةَ قالوا: ألم يقل ربنا: إنَّا نرد النار؟ فيقال: لقد وردتموها فألفيتموها رماداً[٦].

قلت[٧]: وهذا القول يجمع شتات الأقوال، فإنَّ من وردها ولم تُؤذِه بلهبها وحرِّها، فقد أُبعد عنها ونُجِّي منها. نجَّانا الله تعالى منها بفضله وكرمه، وجعلنا ممن وردها فدخلها سالماً، وخرج منها غانماً.

---

(١) التذكرة ص٣٣٥، وأخرج قول ابن عباس الطبري ١٥/٥٩٦، والقراءة في القراءات الشاذة ص٨٦.

(٢) التذكرة ص٣٣٥، والمحرر الوجيز ٤/٢٧.

(٣) الاستذكار ٨/٣٢٨ - ٣٢٩ وعزاه إلى ابن الأنباري وغيره.

(٤) التذكرة ص٣٣٥، وما بعده منه.

(٥) سلف ص٤٩١ من هذا الجزء.

(٦) أخرجه الواحدي في الوسيط ٣/١٩١ - ١٩٢ بنحوه.

(٧) القائل هو القرطبي في التذكرة ص٣٣٥.

فإن قيل: فهل يدخل الأنبياء النار؟ قلنا: لا نُطلِق هذا، ولكن نقول: إنَّ الخَلْق جميعاً يردونها كما دلَّ عليه حديث جابر أوَّل الباب، فالعصاة يدخلونها بجرائمهم، والأولياء والسعداء لشفاعتهم، فبين الدخولَين بَوْنٌ.

وقال ابن الأنباري محتجًّا لمصحف عثمان وقراءة العامة: جائز في اللغة أن يرجع من خطاب الغيبة إلى لفظ المواجهة بالخطاب، كما قال: ﴿وَسَقَىٰهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا * إِنَّ هَٰذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُم مَّشْكُورًا﴾ [الإنسان: ٢١-٢٢] فأبدل الكاف من الهاء[١]. وقد تقدَّم هذا المعنى في «يونس»[٢].

الثالثة: الاستثناء في قوله عليه الصلاة والسلام: «إلا تَحِلَّة القَسَم» يحتمل أن يكون استثناء منقطعاً: لكن تحلَّة القسَم، وهذا معروف في كلام العرب، والمعنى ألا تمسه النار أصلاً، وتمَّ الكلام هنا، ثم ابتدأ: «إلا تحلة القسم» أي: لكن تحلَّة القسَم لابُدَّ منها في قوله تعالى: «وإن مِنكم إلا وارِدها» وهو الجواز على الصراط، أو الرؤية، أو الدخول دخولَ سلامة، فلا يكون في ذلك شيء من مسيس؛ لقوله عليه الصلاة والسلام: «لا يموت لأحدكم ثلاثةٌ من الولد فيحتسبهم إلا كانوا له جُنَّة من النار» والجُنَّة: الوِقاية والستر، ومن وُقي النارَ وسُتر عنها فلن تمسَّه أصلاً، ولو مسَّته لما كان موقى[٣].

الرابعة: هذا الحديث يفسر الأوَّل؛ لأنَّ فيه ذكر الحِسْبة، ولذلك جعله مالك بإثره مفسِّراً له. ويقيد هذا الحديث الثاني أيضاً ما رواه البخاريُّ[٤] عن أبي هريرة،

---

(١) الاستذكار ٨/ ٣٢٨ - ٣٢٩، والتمهيد ٦/ ٣٥٧.

(٢) ١٠/ ٤٧٤.

(٣) التمهيد ٦/ ٣٦١ - ٣٦٢، والحديث أخرجه مالك في الموطأ ١/ ٢٣٥، وابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (٢١٦٦)، من حديث أبي النضر السلمي. قال ابن عبد البر في التمهيد ١٣/ ٨٧: أبو النضر هذا مجهول في الصحابة والتابعين. اهـ وأصل الحديث في الصحيحين كما مرَّ معنا.

(٤) معلَّقاً في صحيحه، قبل حديث (١٣٨١)، وأخرجه مسنداً برقم (١٢٥٠) بنحوه، وهو عند مسلم (٢٦٣٢): (١٥١)، وأحمد (٨٩١٦).

عن النبيِّ ﷺ: «من مات له ثلاثةٌ من الولد لم يبلغوا الحِنْث، كان له حجاباً من النار، أو دخل الجنَّة» فقوله عليه الصلاة والسلام: «لم يبلغوا الحِنْث»: ومعناه عند أهل العلم لم يبلغوا الحُلُم، ولم يبلغوا أنَّ يلزمهم حِنْث دليلٌ على أنَّ أطفال المسلمين في الجنَّة، والله أعلم؛ لأنَّ الرحمةَ إذا نزلت بآبائهم استحال أن يُرحَموا من أجل [من][1] ليس بمرحوم. وهذا إجماع من العلماء في أنَّ أطفال المسلمين في الجنَّة، ولم يخالف في ذلك إلا فرقةٌ شذَّت من الجَبْريَّة فجعلتهم في المشيئة، وهو قول مهجور، مردود بإجماع الحجة الذين لا تجوز مخالفتهم، ولا يجوز على مثلهم الغَلَط، إلى ما روي عن النبيِّ ﷺ من أخبار الآحاد الثقات العدول، وأنَّ قوله عليه الصلاة والسلام: «الشقيُّ من شقي في بطن أمِّه، والسعيد من سعد في بطن أمِّه، وأنَّ الملَك ينزل فيكتب أجله وعمله ورزقه» الحديث مخصوص، وأنَّ من مات من أطفال المسلمين قبل الاكتساب فهو ممن سعد في بطن أمِّه ولم يَشْقَ؛ بدليل الأحاديث والإجماع[2].

وكذلك قوله ﷺ لعائشة رضي الله تعالى عنها: «يا عائشة إنَّ اللهَ خَلَق الجنَّة وخَلَق لها أهلاً وهم في أصلاب آبائهم، وخَلَق النار وخَلَق لها أهلاً وهم في أصلاب آبائهم» ساقط ضعيف، مردود بالإجماع والآثار، وطلحة بن يحيى الذي يرويه ضعيف لا يُحتَجُّ به، وهذا الحديث مما انفرد به فلا يعرَّج عليه[3].

وقد روى شعبة، عن معاوية بنِ قُرَّة بن إياس المزني، عن أبيه، عن النبيِّ ﷺ أنَّ

---

(١) ما بين حاصرتين ليست في النسخ، واستدركناه من التمهيد ٦/ ٣٤٨ - ٣٤٩ والكلام منه.

(٢) التمهيد ٦/ ٣٤٩ - ٣٥٠ ، والحديث بشطره الأول أخرجه اللالكائي في اعتقاد أهل السنة (١٠٥٧)، والبزار (٢١٥٠ كشف الأستار) عن أبي هريرة مرفوعاً، قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٧/ ١٩٣ : رواه البزار والطبراني في الصغير، ورجال البزار رجال الصحيح. اهـ وأخرجه الطبراني في الكبير (٣٠٤٠) عن ابن مسعود من قوله، والشطر الثاني عند البخاري (٣٢٠٨)، ومسلم (٢٦٤٣)، وأحمد (٣٦٢٤)، وينظر كشف الخفاء ١/ ٥٤٨ .

(٣) التمهيد ٣/ ٣٥٠ - ٣٥١ ، والحديث أخرجه مسلم (٢٦٦٢)، وأحمد (٢٤١٣٢)، وطلحة بن يحيى مختلف فيه، وقد انتقى له مسلم هذا الحديث. تهذيب التهذيب ٢/ ٢٤٤ .

رجلاً من الأنصار مات له ابن صغير فَوَجد عليه، فقال له رسول الله ﷺ: «أما يَسرُّك ألا تأتي باباً من أبواب الجنَّة إلا وجدتَه يَستفتح لك» فقالوا: يا رسول الله أله خاصَّة أم للمسلمين عامة؟ قال: «بل للمسلمين عامة» قال أبو عمر[١]: هذا حديث ثابت صحيح، يعني ما ذكرناه مع إجماع الجمهور، وهو يُعارِض حديث [طلحة بن] يحيى ويَدْفعه. قال أبو عمر[٢]: والوجه عندي في هذا الحديث وما أَشبهه من الآثار أنَّها لمن حافظ على أداء فرائضه، واجتنب الكبائر، وصبر واحتسب في مصيبته، فإنَّ الخطاب لم يتوجَّه في ذلك العصر إلا إلى قوم الأَغلب من أمرهم ما وصفنا، وهم الصحابة رضي الله تعالى عنهم أجمعين.

وذكر النقَّاش عن بعضهم أنَّه قال: نَسَخَ قولَه تعالى: «وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا» قولُه: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُم مِّنَّا ٱلْحُسْنَىٰٓ أُوْلَٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠١] وهذا ضعيف، وهذا ليس موضع نَسْخٍ[٣]. وقد بينا أنَّه إذا لم تمسَّه النار فقد أبعد عنها. وفي الخبر: «تقول النار للمؤمن يوم القيامة: جُزْ يامؤمن فقد أطفأ نورك لهبي»[٤].

الخامسة: قوله تعالى: «كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْماً مَقْضِيًّا» الحَتْم: إيجاب القضاء، أي: كان ذلك حتماً. «مقضيًّا» أي: قضاه الله تعالى عليكم. وقال ابن مسعود: أي: قسماً واجباً[٥].

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي ٱلَّذِينَ ٱتَّقَواْ﴾ أي: نخلصهم ﴿وَّنَذَرُ ٱلظَّٰلِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا﴾ وهذا مما يدل على أنَّ الورود الدخول؛ لأنَّه لم يقل: وندخل الظالمين. وقد مضى

---

(١) في التمهيد ٦/ ٣٤٩ - ٣٥١ ، وما قبله منه، وما بين حاصرتين ليست في النسخ واستدركناه من التمهيد، والحديث أخرجه أحمد (١٥٥٩٥)، والنسائي في المجتبى ٤/ ٢٢ - ٢٣ بنحوه.

(٢) في التمهيد ٦/ ٣٦٢ .

(٣) الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ص٣٤٥ - ٣٤٦ .

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٢/ ٢٥٨ (٦٦٨)، وابن عدي في الكامل ٦/ ٢٣٩٠ ، وأبو نعيم في الحلية ٩/ ٣٢٩ ، والبيهقي في شعب الإيمان ١/ ٣٣٩ - ٣٤٠ ، وقال: تفرد به سليم بن منصور، وهو منكر.

(٥) أخرجه الطبري ١٥/ ٦٠٦ .

هذا المعنى مستوفًى.

والمذهب أنَّ صاحب الكبيرة وإن دخلها فإنَّه يُعاقَب بقَدْر ذنبه ثم ينجو. وقالت المرجئة: لا يدخل. وقالت الوعيديَّة: يُخلَّد. وقد مضى بيان هذا في غير موضع.

وقرأ عاصم الجحدريُّ ومعاوية بن قرَّة: «ثُمَّ نُنْجِي» مخفَّفة من أنجى. وهي قراءة حميد ويعقوب والكسائي. وثقَّل الباقون. وقرأ ابن أبي ليلى: «ثَمَّهْ» بفتح الثاء، أي: هناك. و«ثَمَّ» ظرف إلا أنَّه مبنيٌّ؛ لأنَّه غيرُ محصَّل فبُنيَ كما بُنيَ ذا، والهاء يجوز أن تكون لبيان الحركة فتحذف في الوصل، ويجوز أن تكون لتأنيث البقعة فتثبت في الوصل تاءً[1].

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَٰتٍ قَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ أَىُّ ٱلْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ﴿٧٣﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَٰثًا وَرِءْيًا ﴿٧٤﴾ قُلْ مَن كَانَ فِى ٱلضَّلَٰلَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ ٱلرَّحْمَٰنُ مَدًّا ۚ حَتَّىٰٓ إِذَا رَأَوْا۟ مَا يُوعَدُونَ إِمَّا ٱلْعَذَابَ وَإِمَّا ٱلسَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُندًا ﴿٧٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَٰتٍ﴾ أي: على الكفار الذين سبق ذِكْرهم في قوله تعالى: «أَئِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا». وقال فيهم: «ونذر الظالمين فِيها جِثِيّاً» أي: هؤلاء إذا قُرِئَ عليهم القرآن تَعزَّزوا بالدنيا، وقالوا: فما بالنا ـ إن كنَّا على باطل ـ أكثرَ أموالاً وأعزَّ نفراً. وغَرَضهم إدخال الشُّبْهة على المستضعفين، وإيهامهم أنَّ من كثر ماله دلَّ ذلك على أنَّه المحقُّ في دينه، وكأنَّهم لم يروا في الكفار فقيراً ولا في المسلمين غنيًّا، ولم يعلموا أنَّ الله تعالى نَحَّى أولياءَه عن الاغترار بالدنيا، وفَرْطِ الميل إليها.

و«بيناتٍ» معناه: مرتَّلات الألفاظ، ملخَّصة المعاني، مبيَّنات المقاصد، إما

---

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٢٦، وفيه أن عاصماً الجحدي ومعاوية بن قرة قرأا: بفتح الثاء، وقراءة الكسائي في السبعة ص٤١١، والتيسير ص١٤٩، وقراءة يعقوب في النشر ٢/ ٣١٨، وقراءة ابن أبي ليلى في القراءات الشاذة ص٨٦، وينظر البحر المحيط ٦/ ٢١٠.

محكمات، أو متشابهات، قد تبعها البيان بالمحكمات، أو تبيين الرسول ﷺ قولاً أو فعلاً. أو ظاهرات الإعجاز تُحدِّي بها فلم يُقدَر على معارضتها. أو حججاً وبراهين[١]. والوجه أن تكون حالاً مؤكدة، كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾ [البقرة: ٩١] لأنَّ آيات الله تعالى لا تكون إلا واضحة وحججاً.

﴿قَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟﴾ يريد مشركي قريش النضرَ بنَ الحارث وأصحابَه ﴿لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟﴾ يعني فقراءَ أصحابِ النبيِّ ﷺ، وكانت فيهم قشافة، وفي عيشهم خُشونة، وفي ثيابهم رَثاثة، وكان المشركون يرجِّلون شعورَهم، ويدهنون رؤوسهم، ويلبسون خيرَ ثيابهم، فقالوا للمؤمنين: ﴿أَىُّ ٱلْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ قرأ ابن كثير وابن محيصن وحميد وشبل بن عبَّاد: «مُقاماً» بضمِّ الميم، وهو موضع الإقامة. ويجوز أن يكون مصدراً بمعنى الإقامة. الباقون «مَقَاماً» بالفتح، أي: منزلاً ومسكناً[٢]. وقيل: المقام: الموضع الذي يُقام فيه بالأمور الجليلة، أي: أيُّ الفريقين أكثر جاهاً وأنصاراً.

«وَأَحْسَنُ نَدِيًّا» أي: مجلساً، عن ابن عباس[٣]. وعنه أيضاً: المنظر، وهو المجلس في اللغة وهو النادي. ومنه دار الندوة؛ لأنَّ المشركين كانوا يتشاورون فيها في أمورهم[٤]. وناداه: جالسه في النادي. قال:

أُنادي به آلَ الوليد وجعفراً

والنَّدِيُّ على فعيل: مجلس القوم ومتحدَّثهم، وكذلك النَّدْوة والنَّادي والمُنْتَدى[٥]، فإنْ تفرَّق القوم فليس بنديٍّ، قاله الجوهريُّ.

---

(١) تفسير الرازي ٢١/٢٤٦.

(٢) تفسير البغوي ٣/٢٠٧، وقراءة ابن كثير في السبعة ص٤١١، والتيسير ص١٤٩، وينظر حجة القراءات للفارسي ٥/٢٠٥، والبحر المحيط ٦/٢١٠.

(٣) أخرجه الطبري ١٥/٦٠٨.

(٤) غريب القرآن ص٢٧٥.

(٥) في النسخ: والمتندى، والمثبت من الصحاح (ندي) والكلام منه ونسب البيت فيه إلى المرقش.

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن قَرْنٍ﴾ أي: من أمَّة وجماعة. ﴿هُمْ أَحْسَنُ أَثَٰثًا﴾ أي: متاعاً كثيراً، قال:

وفَرْعٍ يَزِينُ المَتْنَ أسودَ فاحِمٍ أَثِيثٍ كقِنْوِ النَّخلَةِ المُتَعَثْكِلِ[1]

والأثاث: متاع البيت. وقيل: هو ما جدَّ من الفَرْش، والخُرْثيُّ: ما لُبس منها، وأنشد الحسن بن عليٍّ الطوسي فقال:

تقادم العهدُ من أمِّ الوليد بنا دهراً وصار أثاثُ البيت خُرْثِيًّا[2]

وقال ابن عباس: هيئة. مقاتل: ثياباً[3].

«وَرِئْياً» أي: منظَراً حسناً[4]. وفيه خمس قراءات: قرأ أهل المدينة: «ورِيًّا» بغير همز. وقرأ أهل الكوفة: «ورِئياً» بالهمز. وحكى يعقوب أنَّ طلحة قرأ: «وَرِياً» بياء واحدة مخفَّفة. وروى سفيان، عن الأعمش، عن أبي ظبيان، عن ابن عباس: «هُمْ أَحْسَنُ أَثَاثاً وزِيًّا» بالزاي، فهذه أربع قراءات. قال أبو إسحاق[5]: ويجوز «هُمْ أَحْسَنُ أَثَاثاً وريْئاً» بياء بعدها همزة.

النحَّاس[6]: وقراءة أهل المدينة في هذا حسنة، وفيها تقديران: أحدهما: أن تكون من رأيت، ثم خفِّفت الهمزة فأُبدل منها ياء، وأُدغمت الياءُ في الياء، وكان هذا حسناً؛ لتتفق رؤوس الآيات؛ لأنَّها غيرُ مهموزات. وعلى هذا قال ابن عباس: الرئي: المنظر، فالمعنى: هم أحسن أثاثاً ولباساً.

---

(١) القائل امرؤ القيس، وسلف ١٢/ ٣٩٥.

(٢) الكشاف ٢/ ٥٢١.

(٣) تفسير البغوي ٣/ ٢٠٧.

(٤) أخرجه الطبري ١٥/ ٦١٢ وعزاه لابن عباس رضي الله عنهما.

(٥) في معاني القرآن ٣/ ٣٤٢، ونقله عنه المصنف بواسطة النحاس في إعراب القرآن ٣/ ٢٦ والكلام منه، وقراءة أهل الكوفة والمدينة في السبعة ص٤١١، والتيسير ص١٤٩، وقراءة طلحة في القراءات الشاذة ص٨٦، والمحتسب ٢/ ٤٣، وقراءة ابن عباس في المحرر الوجيز ٣/ ٢٩.

(٦) في إعراب القرآن ٣/ ٢٦ - ٢٧.

والوجه الثاني: أنَّ جلودَهم مرتوية من النِّعمة، فلا يجوز الهمز على هذا. وفي رواية ورش عن نافع، وابن ذكوان عن ابن عامر: «ورئياً» بالهمز تكون على الوجه الأوَّل، وهي قراءة أهل الكوفة وأبي عمرو من رأيت على الأصل. وقراءة طلحة بن مُصَرِّف: «وريّاً» بياء واحدة مخفَّفة، أحسبها غلطاً. وقد زعم بعضُ النحويين أنَّه كان أصلها الهمز فقلبت الهمزةُ ياء، ثم حُذفت إحدى اليائين. المهدوي: ويجوز أن يكون: «رِيْئاً» فقلبت ياءً، فصارت ريياً، ثم نقلت حركة الهمزة على الياء وحذفت. وقد قرأ بعضهم «ورياً» على القلب، وهي القراءة الخامسة. وحكى سيبويه رَاءَ بمعنى رأى.

الجوهريُّ[1]: من هَمَزه جعله من المنظر من رَأَيْتُ، وهو ما رأته العين من حال حسنة وكسوة ظاهرة. وأنشد أبو عبيدة لمحمَّد بنِ نمير الثقفي فقال:

أشاقَتْكَ الظعائنُ يوم بانوا بذِي الرِّئي الجميلِ من الأثاث

ومن لم يهمز إمَّا أن يكون على تخفيف الهمز، أو يكون من رَوِيَتْ ألوانهم وجلودهم رِيًّا، أي: امتَلأتْ وحسُنت.

وأما قراءة ابن عباس وأبيٍّ بنِ كعب وسعيد بنِ جبير والأعسم المكيِّ ويزيد البربري: «وزيًّا» بالزاي، فهو الهيئة والحُسن. ويجوز أن يكون من زَوَيتُ، أي: جمعت، فيكون أصلها زِوْياً، فقلبت الواو ياء[2]. ومنه قول النبيِّ ﷺ: «زُويت لي الأرض» أي: جمعت[3]. أي: فلم يُغْنِ ذلك عنهم شيئاً من عذاب الله تعالى، فليعش هؤلاء ما شاؤوا، فمصيرهم إلى الموت والعذاب وإن عُمِّروا، أو العذاب العاجل يأخذهم الله تعالى به.

---

(١) في الصحاح (رأى)، والبيت الآتي سلف ١٢/ ٣٩٣ .

(٢) المحتسب ٢/ ٤٤ - ٤٥ دون أن ينسب القراءة لابن عباس، ونسبها ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/ ٢٩ .

(٣) الحديث أخرجه بهذا اللفظ ابن ماجه (٣٩٥٢)، والطبراني في الأوسط (٨٣٩٢)، وابن عبد البر في التمهيد ١٩/ ١٩٨ عن ثوبان ﷺ، وهو عند أحمد (٢٢٣٩٥)، ومسلم (١٩٢٠) بلفظ: إن الله زوى لي الأرض... الحديث.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَن كَانَ فِى ٱلضَّلَٰلَةِ﴾ أي: في الكفر ﴿فَلْيَمْدُدْ لَهُ ٱلرَّحْمَٰنُ مَدًّا﴾ أي: فليدعه في طغيان جَهْله وكفره، فلفظه لفظ الأمر ومعناه الخبر، أي: من كان في الضلالة مدَّه الرحمنُ مدًّا حتى يطول اغترارُه فيكون ذلك أشدَّ لعقابه، نظيره: ﴿إِنَّمَا نُمْلِى لَهُمْ لِيَزْدَادُوٓاْ إِثْمًا﴾ [آل عمران: ١٧٨] وقوله: ﴿وَنَذَرُهُمْ فِى طُغْيَٰنِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأنعام: ١١٠][1] ومثله كثير، أي: فليعش ما شاء، وليوسِّع لنفسه في العمر، فمصيره إلى الموت والعقاب[2]. وهذا غاية في التهديد والوعيد. وقيل: هذا دعاء أُمِرَ به النبي ﷺ، تقول: من سرق مالي، فليقطع اللهُ تعالى يدَه، فهو دعاء على السارق. وهو جواب الشرط. وعلى هذا فليس قوله: «فليمدد» خبراً.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا رَأَوْاْ مَا يُوعَدُونَ﴾ قال: «رأوا» لأنَّ لفظ «من» يصلح للواحد والجمع. و«إذا» مع الماضي بمعنى المستقبل، أي: حتى يروا ما يوعدون. والعذاب هنا إمَّا أن يكون بنَصْر المؤمنين عليهم فيعذبونهم بالسيف والأسر، وإمَّا أن تقوم الساعة فيصيرون إلى النار[3]. ﴿فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُندًا﴾ أي: تنكشف حينئذٍ الحقائق. وهذا ردٌّ لقولهم: «أيُّ الفريقين خيرٌ مقاماً وأحسن نديا».

قوله تعالى: ﴿وَيَزِيدُ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ٱهْتَدَوْاْ هُدًى وَٱلْبَٰقِيَٰتُ ٱلصَّٰلِحَٰتُ خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَّرَدًّا ﴿٧٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَيَزِيدُ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ٱهْتَدَوْاْ هُدًى﴾ أي: ويثبِّت الله المؤمنين على الهدى، ويزيدهم في النُّصرة، وينزِّل من الآيات ما يكون سببَ زيادة اليقين، مجازاةً لهم. وقيل: يزيدهم هدًى بتصديقهم بالناسخ والمنسوخ الذي كفر به غيرُهم، قال معناه الكلبيُّ ومقاتل. ويحتمل ثالثاً: أي: «ويزيد الله الذين اهتدوا» إلى الطاعة «هدًى» إلى الجنَّة[4]. والمعنى متقارب. وقد تقدَّم القول في معنى زيادة الأعمال

---

(١) تفسير أبي الليث ٣/ ٣٣١ بنحوه.

(٢) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٢٧ .

(٣) تفسير البغوي ٣/ ٢٠٨ ، وزاد المسير ٥/ ٢٥٩ بنحوه.

(٤) النكت والعيون ٣/ ٣٨٧ .

وزيادة الإيمان والهدى في «آل عمران»[١] وغيرها.

﴿وَٱلْبَٰقِيَٰتُ ٱلصَّٰلِحَٰتُ﴾ تقدَّم في «الكهف» القول فيها[٢]. ﴿خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا﴾ أي: جزاء ﴿وَخَيْرٌ مَّرَدًّا﴾ أي: في الآخرة مما افتخر به الكفار في الدنيا. و«الْمَرَدّ» مصدر كالرَّدِّ، أي: وخير ردًّا على عاملها بالثواب، يقال: هذا أَرَدُّ عليك، أي: أنفع لك[٣]. وقيل: «خير مردًّا» أي: مرجعاً، فكلُّ أحد يردُّ إلى عمله الذي عمله.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَءَيْتَ ٱلَّذِى كَفَرَ بِـَٔايَٰتِنَا وَقَالَ لَأُوتَيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا ﴿٧٧﴾ أَطَّلَعَ ٱلْغَيْبَ أَمِ ٱتَّخَذَ عِندَ ٱلرَّحْمَٰنِ عَهْدًا ﴿٧٨﴾ كَلَّا ۚ سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُۥ مِنَ ٱلْعَذَابِ مَدًّا ﴿٧٩﴾ وَنَرِثُهُۥ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿٨٠﴾﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَرَءَيْتَ ٱلَّذِى كَفَرَ بِـَٔايَٰتِنَا﴾ روى الأئمة ـ واللفظ لمسلم ـ عن خبَّاب قال: كان لي على العاص بنِ وائل دَيْنٌ، فأتيتُه أتقاضاه، فقال لي: لن أَقضيَك حتى تَكْفُر بمحمَّد. قال: فقلت له: لن أكفرَ به حتى تموتَ ثم تُبعَث. قال: وإنِّي لمبعوثٌ من بعد الموت؟! فسوف أَقضيكَ إذا رَجعتُ إلى مال وولد. قال وكيع: كذا قال الأعمش، فنزلت هذه الآية: «أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين مالاً وولداً» إلى قوله: «ويأتينا فرداً». في رواية قال: كنت قَيْناً في الجاهلية فعملت للعاص بنِ وائل عملاً فأتيتُه أتقاضاه. خرَّجه البخاريُّ أيضاً[٤].

وقال الكلبيُّ ومقاتل: كان خبَّاب قَيْناً، فصاغ للعاص حَلْياً ثم تقاضاه أجرتَه، فقال العاص: ما عندي اليوم ما أَقضيك. فقال خبَّاب: لست بمفارقك حتى تقضيني، فقال العاص: يا خبَّاب، ما لَكَ؟! ما كنت هكذا، وإن كنت لحسن الطلب. فقال

---

(١) ٥/ ٤٢٣.

(٢) عند الآية (٤٦).

(٣) الوسيط ٣/ ١٩٤.

(٤) البخاري (٢٠٩١)، ومسلم (٢٧٩٥)، والواحدي في أسباب النزول ص٣١١، والقَيْن: الحداد والصائغ. النهاية (قين).

خبَّاب: إنِّي كنت على دينك، فأمَّا اليوم فأنا على دين الإسلام مفارقٌ لدينك. قال: أَوَلستم تزعمون أنَّ في الجنَّة ذهباً وفضة وحريراً؟ قال خبَّاب: بلى. قال: فأخِّرني حتى أقضيك في الجنَّة ـ استهزاء ـ فواللهِ لئن كان ما تقول حقًّا إنِّي لأقضيك فيها، فواللهِ لا تكون أنت يا خبَّاب وأصحابك أَولى بها مني، فأنزل الله تعالى: «أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا» يعني: العاصَ بنَ وائل، الآيات[١].

﴿أَطَّلَعَ ٱلْغَيْبَ﴾ قال ابن عباس: أنظرَ في اللوح المحفوظ؟!. وقال مجاهد: أَعَلِمَ الغيبَ حتى يعلم أفي الجنَّة هو أم لا؟![٢] ﴿أَمِ ٱتَّخَذَ عِندَ ٱلرَّحْمَٰنِ عَهْدًا﴾ قال قتادة والثوريُّ: أي: عملاً صالحاً[٣]. وقيل: هو التوحيد. وقيل: هو من الوعد[٤]. وقال الكلبيُّ: عاهد الله تعالى أن يدخله الجنَّة[٥].

﴿كَلَّا﴾ ردٌّ عليه، أي: لم يكن ذلك، لم يطلع الغيب، ولم يتَّخذ عند الرحمن عهداً[٦]، وتمَّ الكلام عند قوله: «كَلَّا». وقال الحسن: إنَّ الآيات نزلت في الوليد بن المغيرة[٧]. والأوَّل أصحُّ؛ لأنَّه مدوَّن في الصِّحاح.

وقرأ حمزة والكسائيُّ «وَوُلْداً» بضمِّ الواو، والباقون بفتحها[٨]. واختلف في الضمِّ والفتح على وجهين: أحدهما: أنهما لغتان معناهما واحد، يقال: وَلَد ووُلْد كما يقال: عَدَم وعُدْم. وقال الحارث بن حِلِّزة:

ولقد رأيتُ معاشراً ... قد ثَمَّروا مالاً ووُلْدَا[٩]

---

(١) أسباب النزول للواحدي ص٣١٢ .

(٢) تفسير البغوي ٣/ ٢٠٨ .

(٣) أخرجه الطبري ١٥/ ٦٢١ عن قتادة.

(٤) تفسير أبي الليث ٢/ ٣٣٢ بنحوه.

(٥) تفسير البغوي ٣/ ٢٠٨ .

(٦) الوسيط ٣/ ١٩٤ .

(٧) زاد المسير ٥/ ٢٦٠ ، وتفسير الرازي ٢١/ ٢٤٩ .

(٨) السبعة ص٤١٢ ، والتيسير ص١٥٠ .

(٩) النكت و العيون ٣/ ٣٨٧ ، والبيت ذكره أيضاً الفراء في معاني القرآن ٢/ ١٧٣ ، والطبري ١٥/ ٦٢٠ .

وقال آخر:

فليتَ فلاناً كان في بطن أُمِّه ... وليت فلاناً كان وُلْدَ حِمارِ[١]

والثاني: أنَّ قيساً تجعل الوُلد بالضمِّ جمعاً، والولَد بالفتح واحداً. قال الماورديُّ[٢]: وفي قوله تعالى: «لَأُوتَيَنَّ مَالاً وَوَلَداً» وجهان: أحدهما: أنَّه أراد في الجنَّة استهزاءً بما وعد الله تعالى على طاعته وعبادته، قاله الكلبيُّ. الثاني: أنَّه أراد في الدنيا، وهو قول الجمهور، وفيه وجهان محتملان: أحدهما: إن أقمتُ على دين آبائي وعبادة آلهتي لأوتينَّ مالاً وولداً. الثاني: ولو كنت على باطل لَمَا أُوتيت مالاً وولداً.

قلت: قول الكلبيِّ أشبه بظاهر الأحاديث، بل نصُّها يدلُّ على ذلك، قال مسروق: سمعت خبَّاب بن الأرتِّ يقول: جئت العاصيَ بنَ وائل السَّهْميَّ أتقاضاه حقًّا لي عنده. فقال: لا أُعطيك حتى تكفُر بمحمَّد. فقلت: لا حتى تموتَ ثم تُبعَث. قال: وإنِّي لميِّت ثم مبعوث؟!. فقلت: نعم. فقال: إنَّ لي هناك مالاً وولداً فأقضيك، فنزلت هذه الآية، قال الترمذيُّ: هذا حديث حسن صحيح[٣].

قوله تعالى: «أَطَّلَعَ الْغَيْبَ» ألفه ألفُ استفهام لمجيء «أم» بعدها، ومعناه التوبيخ، وأصله: أأطلع، فحذفت الألف الثانية؛ لأنَّها ألف وصل[٤]. فإن قيل: فهلَّا أتوا بمَدَّة بعد الألف فقالوا: آطلع كما قالوا: ﴿ءَآللَّهُ خَيْرٌ﴾ [النمل: ٥٩] ﴿ءَآلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ﴾ [الأنعام: ١٤٣] قيل له: كان الأصل في هذا «أالله»، «أالذكرين» فأبدلوا من

---

(١) ذكره الفراء في معاني القرآن ٢/ ١٧٣ ، وابن جني في المحتسب ١/ ٣٦٥ ، والطبري ١٥/ ٦٢٠ دون نسبة، ونسبه التبريزي في تهذيب إصلاح المنطق ١/ ٥٨ ، والعكبري في المشرف المعلم ٢/ ٨٤١ لنافع ابن صفار الأسلمي يهجو الأخطل، وجاء في المحتسب: زياداً، بدل: فلاناً، في الموضعين.

(٢) في النكت والعيون ٣/ ٣٨٨ ، وما قبله منه.

(٣) الترمذي (٣١٦٢)، وسلف تمام تخريجه قريباً.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٢٧ .

الألف الثانية مدَّة ليفرِّقوا بين الاستفهام والخبر، وذلك أنَّهم لو قالوا: الله خير، بلا مدٍّ، لالتبسَ الاستفهام بالخبر[١]، ولم يحتاجوا إلى هذه المدَّة في قوله: «أطَّلع» لأنَّ ألف الاستفهام مفتوحة، وألف الخبر مكسورة، وذلك أنَّك تقول في الاستفهام: أَطَّلع؟ أَفترى؟ أَصطفى؟ أَستغفرت؟ بفتح الألف، وتقول في الخبر: اِطلع، اِفترى، اِصطفى، اِستغفرت لهم، بالكسر، فجعلوا الفرق بالفتح والكسر، ولم يحتاجوا إلى فرق آخر.

قوله تعالى: «كَلَّا» ليس في النصف الأوَّل ذكر «كلّا» وإنَّما جاء ذكره في النصف الثاني[٢]. وهو يكون بمعنيين: أحدهما: بمعنى حقًّا. والثاني: بمعنى «لا». فإذا كانت بمعنى حقًّا جاز الوقف على ما قبله، ثم تبتدئ «كلا» أي: حقًّا. وإذا كانت بمعنى «لا»، كان الوقف على «كلا» جائزاً، كما في هذه الآية؛ لأنَّ المعنى: لا ليس الأمر كذا. ويجوز أن تقف على قوله: «عَهْداً» وتبتدئ «كلا» أي: حقًّا «سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ». وكذا قوله تعالى: ﴿لَعَلِّيٓ أَعْمَلُ صَٰلِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّآ﴾ [المؤمنون: ١٠٠] يجوز الوقف على «كلا» وعلى «تركت». وقوله: ﴿وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنۢبٌ فَأَخَافُ أَن يَقْتُلُونِ قَالَ كَلَّا﴾ [الشعراء: ١٤-١٥] الوقف على «كلا» لأنَّ المعنى: لا، وليس الأمر كما تظن ﴿فَٱذْهَبَا﴾. فليس للحقِّ في هذا المعنى موضع[٣].

وقال الفرَّاء[٤]: «كلا» بمنزلة سوف؛ لأنَّها صلة، وهي حرف رَدٍّ، فكأنَّها «نعم» و«لا» في الاكتفاء. قال: وإن جعلتها صلة لما بعدها لم تقف عليها، كقولك: كلّا ورَبِّ الكعبة، لا تقف على كلَّا؛ لأنَّه بمنزلة: إي وربِّ الكعبة. قال الله تعالى: ﴿كَلَّا وَٱلْقَمَرِ﴾ [المدثر: ٣٢] فالوقف على «كلّا» قبيح؛ لأنَّه صلة لليمين. وكان أبو جعفر محمد ابن سعدان يقول في «كلا» مثل قولِ الفرَّاء. وقال الأخفش: معنى «كلا» الردع

---

(١) سر صناعة الإعراب لابن جني ١/ ٣٤٠.

(٢) تفسير أبي الليث ٢/ ٣٣٢.

(٣) إيضاح الوقف والابتداء ١/ ٤٢٥ - ٤٢٧.

(٤) ينظر شرح المفصل لابن يعيش ٩/ ١٦.

والزجر. وقال أبو بكر بن الأنباري[١]: وسمعت أبا العباس يقول: لا يُوقَف على «كلا» في جميع القرآن؛ لأنَّها جواب، والفائدة تقع فيما بعدها. والقول الأول هو قول أهل التفسير.

قوله تعالى: ﴿سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ﴾ أي: سنحفظ عليه قوله فنجازيه به في الآخرة. ﴿وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ ٱلْعَذَابِ مَدًّا﴾ أي: سنزيده عذاباً فوق عذاب[٢]. ﴿وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ﴾ أي: نسلبه ما أعطيناه في الدنيا من مال وولد. وقال ابن عباس وغيره: أي: نرثه المالَ والولدَ بعد إهلاكنا إيَّاه. وقيل: نحرمه ما تمنَّاه في الآخرة من مال وولد[٣]، ونجعله لغيره من المسلمين. ﴿وَيَأْتِينَا فَرْدًا﴾ أي: منفرداً لا مالَ له ولا ولد ولا عشيرة تنصره.

قوله تعالى: ﴿وَٱتَّخَذُوا۟ مِن دُونِ ٱللَّهِ ءَالِهَةً لِّيَكُونُوا۟ لَهُمْ عِزًّا ﴿٨١﴾ كَلَّا ۚ سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴿٨٢﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَٱتَّخَذُوا۟ مِن دُونِ ٱللَّهِ ءَالِهَةً لِّيَكُونُوا۟ لَهُمْ عِزًّا﴾ يعني: مشركي قريش. و«عِزًّا» معناه: أعواناً ومنَعة، يعني: أولاداً. والعِزُّ: المطر الجُودُ[٤] أيضاً، قاله الهرويُّ[٥]. وظاهر الكلام أنَّ «عزًّا» راجع إلى الآلهة التي عبدوها من دون الله. ووحِّد؛ لأنَّه بمعنى المصدر، أي: لينالوا بها العزَّ ويمتنعون بها من عذاب الله، فقال الله تعالى: ﴿كَلَّا﴾ أي: ليس الأمر كما ظنُّوا وتوهَّموا، بل يكفرون بعبادتهم، أي: ينكرون أنَّهم عبدوا الأصنام، أو تجحد الآلهةُ عبادةَ المشركين لها، كما قال: ﴿تَبَرَّأْنَآ إِلَيْكَ مَا كَانُوٓا۟ إِيَّانَا يَعْبُدُونَ﴾ [القصص: ٦٣]. وذلك أنَّ الأصنامَ جمادات لا تعلم العبادة[٦].

---

(١) في إيضاح الوقف والابتداء ١/ ٤٢٥.

(٢) الوسيط ٣/ ١٩٥.

(٣) النكت والعيون ٣/ ٣٨٨، دون قول ابن عباس وأخرجه عنه الطبري ١٥/ ٦٢٣، وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٥/ ٢٦١.

(٤) المطرُ الجود: أي المطر الغزير.

(٥) وينظر الصحاح (عزز).

(٦) زاد المسير ٥/ ٢٦٢.

﴿وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ أي: أعواناً في خصومتهم وتكذيبهم. عن مجاهد[١]، والضحَّاك: يكونون لهم أعداء[٢]. ابن زيد: يكونون عليهم بلاء[٣]. فتحشر آلهتهم، وتركَّب لهم عقول فتنطق، وتقول: يا ربِّ عَذِّبْ هؤلاء الذين عبدونا من دونك.

و«كلا» هنا يحتمل أن تكون بمعنى «لا»، ويحتمل أن تكون بمعنى حقًّا، أي: حقًّا «سيكفرون بِعِبادتهِم». وقرأ أبو نَهِيك: «كَلًّا سيكفرون» بالتنوين[٤]. وروي عنه مع ذلك ضمُّ الكاف وفتحُها[٥].

قال المهدويُّ: «كلا» ردع وزَجْر وتنبيه وردٌّ لكلامٍ متقدِّم، وقد تقع لتحقيق ما بعدها والتنبيه عليه كقوله: ﴿كَلَّآ إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ لَيَطْغَىٰٓ﴾ [العلق:٦] فلا يوقف عليها على هذا، ويوقف عليها في المعنى الأول، فإن صلح فيها المعنَيان جميعاً، جاز الوقف عليها والابتداء بها. فمن نوَّن «كلا» من قوله: «كلًّا سيكفرون بِعِبادتهِم» مع فتح الكاف فهو مصدر كَلَّ، ونصبه بفعل مضمَر، والمعنى: كَلَّ هذا الرأيُ والاعتقادُ كَلًّا، يعني: اتخاذَهم الآلهةَ «لِيكونوا لهم عِزًّا» فيوقف على هذا على «عِزًّا» وعلى «كَلّا». وكذلك في قراءة الجماعة؛ لأنَّها تصلح للردِّ لما قبلها، والتحقيق لما بعدها[٦]. ومن روى ضمَّ الكاف مع التنوين، فهو منصوب أيضاً بفعل مضمَر، كأنَّه قال: سيكفرون «كُلًّا سيكفرون بِعِبادتهِم»[٧] يعني: الآلهة.

قلت: فتحصَّل في «كلَّا» أربعة معانٍ: التحقيق وهو أن تكون بمعنى حقًّا، والنفي، والتنبيه، وصلة للقسَم، ولا يوقف منها إلا على الأوَّل. وقال الكسائيُّ: «لا»

---

(١) تفسير مجاهد ١/ ٣٩٠ - ٣٩١ ، وأخرجه عنه الطبري ١٥/ ٦٢٤ .

(٢) أخرجه الطبري ١٥/ ٦٢٥ .

(٣) النكت والعيون ٣/ ٣٨٩ .

(٤) القراءات الشاذة ص٨٦ ، والمحتسب ٢/ ٤٥ .

(٥) المحرر الوجيز ٤/ ٣١ .

(٦) المحتسب ٢/ ٤٥ ، وإيضاح الوقف والابتداء ١/ ٤٢٥ وما بعدها، وإملاء ما منَّ به الرحمن ٣/ ٥٦٧ بنحوه.

(٧) المحرر الوجيز ٤/ ٣١ .

تنفي فحسب، و«كلّا» تنفي شيئاً وتُثبِت شيئاً، فإذا قيل: أكلتَ تمراً، قلت: كلَّا إنِّي أكلتُ عسلاً لا تمراً، ففي هذه الكلمة نفيُ ما قبلها، وتحقُّق ما بعدها. والضِّدُّ يكون واحداً ويكون جمعاً، كالعدوِّ والرسول. وقيل: وقع الضِّدُّ موقع المصدر، أي: ويكونون عليهم عوناً، فلهذا لم يجمع، وهذا في مقابلة قوله: «لِيكونوا لهم عِزاً» والعِزُّ مصدر، فكذلك ما وقع في مقابلته. ثم قيل: الآية في عبدة الأصنام، فأجرى الأصنام مجرى من يعقل، جرياً على توهُّم الكفرة. وقيل: فيمن عبد المسيح أو الملائكة أو الجنَّ أو الشياطين، فالله تعالى أعلم.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّآ أَرْسَلْنَا ٱلشَّيَٰطِينَ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا ﴿٨٣﴾ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ ۖ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا ﴿٨٤﴾ يَوْمَ نَحْشُرُ ٱلْمُتَّقِينَ إِلَى ٱلرَّحْمَٰنِ وَفْدًا ﴿٨٥﴾ وَنَسُوقُ ٱلْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وِرْدًا ﴿٨٦﴾ لَّا يَمْلِكُونَ ٱلشَّفَٰعَةَ إِلَّا مَنِ ٱتَّخَذَ عِندَ ٱلرَّحْمَٰنِ عَهْدًا ﴿٨٧﴾﴾

قوله تعلى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّآ أَرْسَلْنَا ٱلشَّيَٰطِينَ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ﴾ أي: سلَّطناهم عليهم بالإغواء، وذلك حين قال لإبليس: ﴿وَٱسْتَفْزِزْ مَنِ ٱسْتَطَعْتَ مِنْهُم بِصَوْتِكَ﴾ [الإسراء: ٦٤]. وقيل: «أرسلنا» أي: خلَّينا، يقال: أرسلت البعير، أي: خلَّيته. أي: خلَّينا الشياطين وإيَّاهم ولم نَعصِمْهم من القبول منهم[١]. الزجَّاج[٢]: قيَّضنا.

﴿تَؤُزُّهُمْ أَزًّا﴾ قال ابن عباس: تزعجهم إزعاجاً من الطاعة إلى المعصية. وعنه تغريهم إغراءً بالشَّرِّ: امْضِ امْضِ في هذا الأمر، حتى تُوقعَهم في النار. حكى الأوَّل الثعلبيُّ، والثاني الماورديُّ[٣]، والمعنى واحد. الضحَّاك: تغويهم إغواء[٤]. مجاهد:

---

(١) الوسيط ٣/ ١٩٥ .

(٢) في معاني القرآن ٣/ ٣٤٥ .

(٣) في النكت والعيون ٣/ ٣٨٩ ، وذكر قول ابن عباس الأول الواحدي في الوسيط ٣/ ١٩٥ ، وأخرج الثاني الطبري ١٥/ ٦٢٧ .

(٤) النكت والعيون ٣/ ٣٨٩ ، وأخرجه عنه الطبري ١٥/ ٦٢٧ ، بلفظ: تُغريهم إغراء.

تُشليهم إشلاءً[١].

وأصله الحركة والغَلَيان، ومنه الخبر المرويُّ عن النبيِّ ﷺ قام إلى الصلاة ولجوفه أزيزٌ كأزيز المِرْجل من البكاء. وائتَزَّتِ القِدْر ائتِزازاً: اشتدَّ غليانها. والأَزُّ: التَّهييج والإغراء، قال الله تعالى: «أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا» أي: تُغْريهم على المعاصي. والأَزُّ: الاختلاط. وقد أَزَزْتُ الشيءَ أَؤُزُّهُ أَزًّا، أي: ضممتُ بعضه إلى بعض. قاله الجوهريُّ[٢].

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ﴾ أي: تطلب العذابَ لهم. ﴿إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا﴾ قال الكلبيُّ: آجالهم، يعني الأيَّام والليالي والشهور والسنين إلى انتهاء أَجَلِ العذاب[٣]. وقال الضحَّاك: الأنفاس. ابن عباس: أي: نعدُّ أنفاسَهم في الدنيا كما نعدُّ سنيهم[٤]. وقيل: الخطوات. وقيل: اللَّذات. وقيل: اللحظات. وقيل: الساعات. وقال قطرب: نعدُّ أعمالَهم عدًّا[٥]. وقيل: لا تعجل عليهم فإنَّما نؤخِّرهم ليزدادوا إثماً.

روي أنَّ المأمونَ قرأ هذه السورة، فمرَّ بهذه الآية وعنده جماعة من الفقهاء، فأشار برأسه إلى ابنِ السماك أن يَعِظَه، فقال: إذا كانت الأنفاس بالعدد، ولم يكن لها مدد، فما أسرع ما تنفد. وقيل في هذا المعنى:

حياتُك أنفاسٌ تُعدُّ فكلَّما ... مَضَى نَفَسٌ منك انتقصت به جُزْءَا

يميتك ما يحييك في كلِّ ليلة ... ويَحدُوك حَادٍ ما يُريد به الهُزءا[٦]

---

(١) أخرجه الطبري ١٥/ ٦٢٧ ونسبه لابن زيد.

(٢) في الصحاح (أزز)، والحديث أخرجه أحمد (١٦٣١٢)، وأبو داود (٩٠٤)، والنسائي في المجتبى ٣/ ١٣ ، وفي الكبرى (٥٤٩) عن عبد الله بن الشِّخِّير ﷺ.

(٣) تفسير البغوي ٣/ ٢٠٩ ، والنكت والعيون ٣/ ٣٨٩ بنحوه.

(٤) أخرجه الطبري ١٥/ ٦٢٨ .

(٥) زاد المسير ٥/ ٢٦٣ .

(٦) القائل علي بن أبي طالب، والبيتان في ديوانه ص١١ ، وذكرهما ابن عبد البر في بهجة المجالس =

ويقال: إنَّ أنفاسَ ابنِ آدم بين اليوم والليلة أربعة وعشرون ألف نفس؛ اثنا عشر ألف نفس في اليوم، واثنا عشر ألفاً في الليلة ـ والله أعلم ـ فهي تعدُّ وتحصى إحصاءً، ولها عدد معلوم، وليس لها مدد، فما أسرع ما تَنفد.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ ٱلْمُتَّقِينَ إِلَى ٱلرَّحْمَٰنِ وَفْدًا﴾ في الكلام حذف، أي: إلى جنَّة الرحمن، ودار كرامته[١]، كقوله: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾ [الصافات:٩٩]، وكما في الخبر: «من كانت هجرته إلى الله ورسوله، فهجرته إلى الله ورسوله»[٢].

والوفد: اسمٌ للوافدين، كما يقال: صَوْم وفَطْر وزَوْر، فهو جمع الوافد، مثل رَكْب وراكب، وصَحْب وصاحب، وهو من وَفَد يَفِدُ وَفْداً ووفوداً ووِفادة، إذا خرج إلى مَلِكٍ في فتحٍ أو أمر خطير[٣]. الجوهريُّ[٤]: يقال: وفَد فلانٌ على الأمير، أي: وَرَدَ رسولاً، فهو وافد، والجمع وَفْد، مثل صاحب وصَحْب، وجمع الوَفْد: أوفاد ووفود، والاسم: الوِفادة، وأَوفَدْته أنا إلى الأمير، أي: أرسلته.

وفي التفسير: «وفداً» أي: ركباناً على نجائب طاعتهم[٥]. وهذا لأنَّ الوافدَ في الغالب يكون راكباً، والوفد: الركبان، ووحِّد؛ لأنَّه مصدر. ابن جريج: وفداً على النجائب[٦].

وقال عمرو بنُ قيس الْمُلَائي: إنَّ المؤمن إذا خرج من قبره استقبله عمله في أحسنِ صورة وأطيبِ رِيْح، فيقول: هل تعرفني؟ فيقول: لا، إلا أنَّ الله قد طيَّب

= ٣/ ٣٣٩ ونسبها إلى محمود الوراق، وابن الجوزي في المدهش ص٤٥٣ ولم ينسبها، وجاءت رواية البيت الثاني في الديوان هكذا:

ويحييك ما يفنيك في كل حالة ويحدوك حادٍ ما يريد بك الهزءا

(١) الوسيط ٣/ ١٩٥ .

(٢) سلف ٣/ ٢٧٠ .

(٣) الوسيط ٣/ ١٩٥ .

(٤) في الصحاح (وفد).

(٥) لطائف الإشارات ٢/ ١٥١ .

(٦) أخرجه الطبري ١٥/ ٦٣٠ - ٦٣١ .

رِيْحك وحسَّن صورتك. فيقول: كذلك كنت في الدنيا، أنا عملك الصالح، طالما ركبتُك في الدنيا، اركبني اليوم، وتلا: «يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْداً». وإنَّ الكافر يستقبله عمله في أقبح صورة وأنتن رِيْح، فيقول: هل تعرفني؟ فيقول: لا، إلا أنَّ الله قد قبَّح صورتك وأنتنَ رِيْحك. فيقول: كذلك كنت في الدنيا، أنا عملك السَّيِّئ، طالما ركبتني في الدنيا وأنا اليوم أركبك. وتلا: ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ﴾ [الأنعام: ٣١]. ولا يصحُّ من قِبل إسناده، قاله ابن العربي في «سراج المريدين»[1]، وذكَر هذا الخبر في تفسيره أبو نصر عبد الرحيم بنُ عبد الكريم القشيريُّ، عن ابن عباس بلفظه ومعناه.

وقال أيضاً عن ابن عباس: من كان يحبُّ الخيلَ وفَد إلى الله تعالى على خيل لا تَرُوث ولا تَبول، لجمها من الياقوت الأحمر، ومن الزَّبرجد الأخضر، ومن الدُّرِّ الأبيض، وسُروجها من السندس والإستبرق، ومن كان يحبُّ ركوبَ الإبل فعلى نجائب لا تَبْعَر ولا تبول، أزمَّتها من الياقوت والزَّبرجد، ومن كان يحبُّ ركوب السفن، فعلى سفن من ياقوت، قد أَمِنُوا الغرق، وأَمِنُوا الأهوال.

وقال أيضاً عن عليٍّ ﷺ: ولما نزلت الآية قال عليٌّ ﷺ: يا رسولَ الله! إني قد رأيت الملوك ووفودهم، فلم أَرَ وفداً إلا ركباناً، فما وَفْد الله؟ فقال رسول الله ﷺ: «أما إنَّهم لا يُحشَرون على أقدامهم ولا يُساقون سَوقاً، ولكنَّهم يؤتون بنُوق من نوق الجنَّة، لم ينظر الخلائق إلى مِثْلها، رحالها الذَّهب، وزمامها الزَّبرجد، فيركبونها حتى يقرعوا بابَ الجنَّة»[2]. ولفظ الثعلبيِّ في هذا الخبر عن عليٍّ أبينُ.

وقال عليٌّ: لما نزلت هذه الآية، قلت: يا رسول الله! إنِّي رأيت الملوك

---

(١) التذكرة ص١٨٩ - ١٩٠، والخبر أخرجه الطبري ١٥/ ٦٣٠ مقتصراً على الطرف الأول، وأخرجه أيضاً ابن أبي حاتم في التفسير ٤/ ١٢٨١ (٧٢٢٩)، والطبري ٩/ ٢١٧ عن السدي بنحوه.

(٢) التذكرة ص٢٠١، وأخرجه ابن أبي شيبة ١٣/ ١١٩، وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند (١٥٣)، والطبري ١٥/ ٦٢٩، والحاكم ٤/ ٥٦٥، والبيهقي في شعب الإيمان (٣٥٨). قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وردَّه الذهبي بقوله: لا.

ووفودَهم، فلم أَرَ وفداً إلا ركباناً. قال: «يا عليّ إذا كان المنصرَف من بين يدي الله تعالى تلقَّت الملائكة المؤمنين بنُوق بِيْض رحالها، وأزمَّتها الذهب، على كلِّ مركب حُلَّة لا تساويها الدنيا، فيلبس كلُّ مؤمن حُلَّة، ثم تسير بهم مراكبهم فتهوي بهم النوق حتى تنتهي بهم إلى الجنَّة، فتتلقاهم الملائكة: ﴿سَلَٰمٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَٱدْخُلُوهَا خَٰلِدِينَ﴾.

قلت: وهذا الخبر ينصُّ على أنَّهم لا يَركبون ولا يلبسون إلا من الموقف، وأمَّا إذا خرجوا من القبور فمشاةً حُفاةً عُراةً غُرلاً إلى الموقف؛ بدليل حديث ابن عباس قال: قام فينا رسولُ الله ﷺ بموعظة فقال: «يا أيها الناس إنَّكم تُحشَرون إلى الله ـ تعالى ـ حُفَاةً عُراة غُرْلاً» الحديث خرَّجه البخاريُّ ومسلم[1]، وسيأتي بكماله في سورة «المؤمنين» إن شاء الله تعالى، وتقدَّم في «آل عمران» من حديث عبد الله بنِ أنيس بمعناه، والحمد لله تعالى[2]. ولا يَبْعُد أن تحصل الحالتان للسعداء، فيكون حديث ابنِ عباس مخصوصاً، والله أعلم.

وقال أبو هريرة: «وفداً»: على الإبل[3]. ابن عباس: ركباناً يؤتون بنوق من الجنَّة، عليها رحائل من الذهب، وسُروجها وأزمَّتها من الزَّبرجد فيحشرون عليها.

وقال عليٌّ: ما يُحشَرون واللهِ على أرجلهم، ولكن على نُوقٍ رحالها من ذهب، ونُجُبٍ سروجها يواقيت، إن هَمُّوا بها سارت، وإن حركوها طارت[4]. وقيل: يَفدُون على ما يحبُّون من إبل أو خيل أو سفن، على ما تقدَّم عن ابن عباس. والله أعلم. وقيل: إنَّما قال: «وفداً» لأنَّ من شأن الوفود عند العرب أن يَقدموا بالبِشارات، وينتظرون الجوائز، فالمتَّقون ينتظرون العطاءَ والثواب.

---

(١) البخاري (٤٦٢٥)، ومسلم (٢٨٦٠) واللفظ له.

(٢) لم نقف عليه في سورة المؤمنين، وتقدم في آل عمران ٥/ ٤١٣ مختصراً، وفي المائدة ٨/ ٣٠٤ بتمامه.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ١٣/ ١١٩ ، والطبري ١٥/ ٦٢٩ - ٦٣٠ .

(٤) تفسير البغوي ٣/ ٢٠٩ .

﴿وَنَسُوقُ ٱلْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وِرْدًا﴾ السَّوق: الحثُّ على السير. و«وِرداً»: عِطاشاً، قاله ابن عباس وأبو هريرة رضي الله عنهما والحسن[١]. والأخفش والفرَّاء[٢] وابن الأعرابي: حفاةً مشاةً. وقيل: أفواجاً. وقال الأزهريُّ[٣]: أي: مشاةً عِطاشاً، كالإبل تَرِدُ الماء، فيقال: جاء وِرد بني فلان. القشيريُّ: وقوله «وِرداً» يدلُّ على العطش؛ لأنَّ الماءَ إنَّما يورد في الغالب للعطش. وفي «التفسير»: مشاةً عِطاشاً[٤]، تتقطَّع أعناقهم من العطش[٥]، وإذا كان سَوق المجرمين إلى النار، فحشر المتقين إلى الجنة.

وقيل: «وِرداً» أي: الورود، كقولك: جئتك إكراماً لك، أي: لإكرامك، أي: نسوقهم لورود النار.

قلت: ولا تناقضَ بين هذه الأقوال، فيساقون عِطاشاً حفاةً مشاةً أفواجاً. قال ابنُ عرفة: الوِرد: القوم يَرِدُون الماء، فسُمِّي العطاش ورداً؛ لطلبهم ورود الماء؛ كما تقول: قوم صَوْم، أي: صيام، وقوم زَوْر، أي: زوَّار، فهو اسم على لفظ المصدر، واحدهم وارد.

والوِرد أيضاً: الجماعة التي تَرِدُ الماءَ من طير وإبل. والورد: الماء الذي يوردُ[٦]. وهذا من باب الإيماء بالشيء إلى الشيء.

والوِرْد: الجزء. يقال: قرأت وِردي. والوِرد: يوم الحمَّى إذا أخذت صاحبها لوقت ـ فظاهره لفظ مشترك ـ وقال الشاعر يصف قَلِيباً:

---

(١) أخرجه عنهم الطبري ١٥/ ٦٣١ -٦٣٢ ، وعلقه عن ابن عباس البخاري في كتاب التفسير، قبل حديث ٤٧٣٠ ، وأخرجه أيضاً عن الحسنِ ابنُ أبي شيبة ١٣/ ١٧٢ ، وهناد في الزهد (٢٨٦) و(٢٨٧).

(٢) في معاني القرآن ٣/ ١٧٢ ، وفيه: مشاة عطاشاً.

(٣) في تهذيب اللغة ١٤/ ١٦٤ .

(٤) نزهة القلوب ص٤٧١ .

(٥) تفسير البغوي ٣/ ٢٠٩ .

(٦) تهذيب اللغة ١٤/ ١٦٤ .

يَـظْـمـو إذا الـوِرْدُ عـلـيـه الْـتَـكَّـا[١]

أي: الورَّاد الذين يَرِدُونَ الماءَ.

قوله تعالى: ﴿لَّا يَمْلِكُونَ ٱلشَّفَٰعَةَ﴾ أي: هؤلاء الكفار لا يملكون الشفاعةَ لأحد ﴿إِلَّا مَنِ ٱتَّخَذَ عِندَ ٱلرَّحْمَٰنِ عَهْدًا﴾ وهم المسلمون فيملكون الشفاعة، فهو استثناء الشيء من غير جنسه، أي: لكن «منِ اتخذ عِند الرحمنِ عهداً» يشفع، فـ «مَن» في موضع نصب على هذا. وقيل: هو في موضع رَفْع على البدل من الواو في «يملكون»، أي: لا يملك أحد عند الله الشفاعة «إلا منِ اتخذ عِند الرحمنِ عهداً» فإنَّه يملك[٢]، وعلى هذا يكون الاستثناء متصلاً.

و«المجرمين» في قوله: «وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وِرْداً» يعمُّ الكفرةَ والعصاة، ثم أخبر أنَّهم لا يملكون الشفاعة إلا العصاة المؤمنون، فإنَّهم يملكونها بأن يشفع فيهم. قال رسول الله ﷺ: «لا أَزالُ أَشفع حتى أقول: يا ربِّ شفِّعني فيمن قال: لا إله إلا الله محمد رسول الله فيقول: يا محمَّد إنَّها ليست لك ولكنها لي»[٣] خرَّجه مسلم بمعناه، وقد تقدَّم[٤].

وتظاهرت الأخبار بأنَّ أهل الفضل والعلم والصلاح يشفعون فيُشفَّعون[٥]، وعلى القول الأول يكون الكلام متصلاً بقوله: «واتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا» فلا تقبل غداً شفاعة عبدة الأصنام لأحد، ولا شفاعة الأصنام لأحد، ولا يملكون شفاعة أحد لهم، أي: لا تنفعهم شفاعة، كما قال: ﴿فَمَا تَنفَعُهُمْ شَفَٰعَةُ ٱلشَّٰفِعِينَ﴾ [المدثر: ٤٨].

وقيل: أي: نحشر المتَّقين والمجرمين، ولا يملك أحدٌ شفاعةً «إلا منِ اتخذ عِند

---

(١) الصحاح (ورد)، وقبله: صبَّحن من وشحا قليباً سُكَّا

(٢) معاني القرآن للزجاج ٣/ ٣٤٦ بنحوه.

(٣) المحرر الوجيز ٤/ ٣٢ - ٣٣ .

(٤) مسلم (١٩٣): (٣٢٦)، وهو بهذا اللفظ عند أبي يعلى في مسنده (٢٧٨١).

(٥) المحرر الوجيز ٤/ ٣٣ .

الرحمنِ عهداً» أي: إذا أذن له الله في الشفاعة، كما قال: ﴿مَن ذَا ٱلَّذِى يَشْفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذْنِهِۦ﴾ [البقرة:٢٥٥]، وهذا العهد هو الذي قال: «أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْداً» وهو لفظ جامعٌ للإيمان وجميع الصالحات التي يصل بها صاحبها إلى حيز من يشفع.

وقال ابن عباس: العهد: لا إله إلا الله. وقال مقاتل وابن عباس أيضاً: لا يَشفع إلا من شهد أن لا إله إلا الله، وتبرَّأ من الحول والقوَّة لله، ولا يرجو إلا الله تعالى(١).

وقال ابن مسعود: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول لأصحابه: «أيعجز أحدكم أن يتخذ كلَّ صباح ومساء عند الله عهداً» قيل: يا رسول الله وما ذاك؟ قال: «يقول عند كلِّ صباح ومساء: اللَّهمَّ فاطرَ السماوات والأرض، عالمَ الغيب والشهادة، إنِّي أعهد إليك في هذه الحياة بأنِّي أشهد أن لا إله إلا أنتَ، وحدك لا شريك لك، وأنَّ محمداً عبدك ورسولك، فإنَّك إن تكلني إلى نفسي تباعدني من الخير وتقرِّبني من الشَّرِّ، وإنِّي لا أَثِقُ إلا برحمتك، فاجعل لي عندك عهداً توفِّينيه يوم القيامة، إنَّك لا تخلف الميعاد، فإذا قال ذلك، طبع الله عليها طابعاً، ووضعها تحت العرش، فإذا كان يوم القيامة نادى منادٍ: أين الذين لهم عند الله عهدٌ. فيقوم فيدخل الجنة»(٢).

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا۟ ٱتَّخَذَ ٱلرَّحْمَٰنُ وَلَدًا ﴿٨٨﴾ لَّقَدْ جِئْتُمْ شَيْـًٔا إِدًّا ﴿٨٩﴾ تَكَادُ ٱلسَّمَٰوَٰتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنشَقُّ ٱلْأَرْضُ وَتَخِرُّ ٱلْجِبَالُ هَدًّا ﴿٩٠﴾ أَن دَعَوْا۟ لِلرَّحْمَٰنِ وَلَدًا ﴿٩١﴾ وَمَا يَنۢبَغِى لِلرَّحْمَٰنِ أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴿٩٢﴾ إِن كُلُّ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ إِلَّآ ءَاتِى ٱلرَّحْمَٰنِ عَبْدًا ﴿٩٣﴾ لَّقَدْ أَحْصَىٰهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴿٩٤﴾ وَكُلُّهُمْ ءَاتِيهِ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ فَرْدًا ﴿٩٥﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا۟ ٱتَّخَذَ ٱلرَّحْمَٰنُ وَلَدًا﴾ يعني اليهود والنصارى، ومَنْ زعم أنَّ

---

(١) أخرجه الطبري ١٥/ ٦٣٣ ، والطبراني في الدعاء (١٥٧٠)، والبيهقي في الأسماء والصفات ص١٠٩ عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) الكشاف ٢/ ٥٢٥ ، والثعلبي كما في الكافي الشاف ص١٠٨ ، وأخرجه أحمد (٣٩١٦) بنحوه. قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٠/ ١٧٤ : رواه أحمد، ورجاله رجال الصحيح، إلا أن عون بن عبد الله لم يسمع من ابن مسعود. اهـ وأخرجه أيضاً الحاكم في المستدرك ٢/ ٣٧٧ - ٣٧٨ عن ابن مسعود من قوله. وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

الملائكةَ بناتُ الله[١]. وقرأ يحيى والأعمشُ وحمزةُ والكسائيُّ وخلف[٢]: «وُلْداً» بضمِّ الواو وإسكان اللام، في أربعة مواضع: من هذه السورة قوله تعالى: ﴿لَأُوتَيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا﴾ وقد تقدَّم[٣]، وقوله: ﴿أَن دَعَوْا لِلرَّحْمَٰنِ وَلَدًا وَمَا يَنبَغِي لِلرَّحْمَٰنِ أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾. وفي سورة نوح: ﴿مَالُهُ وَوَلَدُهُ﴾ [الآية: ٢١]. ووافقهم في «نوحٍ» خاصَّةً ابنُ كثير ومجاهدٌ وحميد وأبو عمرو ويعقوب. والباقون في الكُلِّ بالفتح في الواو واللام[٤]، وهما لغتان، مثل: العَرَبُ والعُرْبُ والعَجَمُ والعُجْمُ. قال:

ولقد رأيتُ معاشراً ... قد ثَمَّروا مالاً وَوُلْدا

وقال آخر:

وليتَ فلاناً كان في بطنِ أمِّهِ ... وليتَ فلاناً كان وُلْدَ حِمارِ

وقال في معنى ذلك النابغة[٥]:

مَهْلاً فداءً لكَ الأقوامُ كلُّهمُ ... وما أُثَمِّرُ من مالٍ ومِن وَلَدِ

ففتح. وقيسٌ يجعلون الوُلْدَ بالضمِّ جمعاً، والوَلَدَ بالفتح واحداً[٦]. قال الجوهري[٧]: الوَلَدُ قد يكون واحداً وجمعاً، وكذلك الوُلْدُ بالضمِّ. ومن أمثال بني أسد: وُلْدُكِ من دَمَّى عَقِبَيْكِ.[٨] وقد يكون الوُلْدُ جمعَ الوَلَدِ مثلَ أُسْدٍ وأَسَدٍ: والوِلْدُ

---

(١) الوسيط ٣/ ١٩٦ ، وتفسير البغوي ٣/ ٢٠٩ ، وزاد المسير ٥/ ٢٦٤ .

(٢) قبلها في (د) و(م) زيادة: وعاصم، وهي خطأ.

(٣) ص٥٠٦-٥٠٧ من هذا الجزء.

(٤) قرأ الكسائي وحمزة: «وُلْداً» بضمِّ الراء وسكون اللام في جميع تلك المواضع، ووافقهم في آية نوح: ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وخلف. وقرأ الباقون بفتح الواو واللام في جميع المواضع. ينظر الحجة في القراءات ٥/ ٢١١ ، والسبعة ص٤١٢ ، والتيسير ص١٥٠ و ٢١٥ ، والنشر ٣/ ٢٩١ .

(٥) وهو الذبياني في ديوانه ص٣٦ .

(٦) من قوله: و هما لغتان إلى هذا الموضع ـ دون بيت النابغة ـ من النكت والعيون ٣/ ٣٨٧ ، وقد سلف قريباً.

(٧) في الصحاح (ولد).

(٨) أي: من نَفِسْتِ به. مجمع الأمثال للميداني ١/ ٣٩ .

بالكسر لغةٌ في الوُلْد. النحَّاس[١]: وفرَّقَ أبو عبيدٍ بينهما، فزعم أنَّ الوَلَدَ يكون للأهل والوَلَدِ جميعاً. قال أبو جعفر: وهذا قولٌ مردودٌ لا يعرفه أحدٌ من أهل اللغة، ولا يكون الوَلَدُ والوُلْدُ إلا وَلَدَ الرجلِ ووَلَدَ وَلَدِه، إلا أنَّ وَلَداً أكثرُ في كلام العرب؛ كما قال:

مَهْلاً فداءً لَكَ الأقوامُ كلُّهمُ ... وما أُثَمِّرُ مِنْ مالٍ ومن وَلَدِ

قال أبو جعفر: وسمعتُ محمد بن الوليد يقول: يجوز أن يكون وُلْدٌ جمعَ وَلَدٍ، كما يُقال: وَثَنٌ ووُثْنٌ وأَسَدٌ وأُسْدٌ، ويجوز أن يكون وَلَدٌ ووُلْدٌ بمعنًى واحد، كما يُقال: عَجَمٌ وعُجْمٌ، وعَرَبٌ وعُرْبٌ، كما تقدَّم.

قوله تعالى: ﴿لَّقَدْ جِئْتُمْ شَيْـًٔا إِدًّا﴾ أي: منكراً عظيماً. عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما[٢]. قال الجوهري[٣]: الإدُّ والإِدَّة: الداهِيةُ والأمرُ الفظيع؛ ومنه قوله تعالى: ﴿لَّقَدْ جِئْتُمْ شَيْـًٔا إِدًّا﴾ وكذلك الآدُّ مثل فاعل. وجَمْعُ الإدَّةِ إِدَدٌ، وأَدَّتْ فلاناً داهِيةٌ تؤدُّه أَدًّا، بالفتح. والأَدُّ أيضاً: القوَّة[٤]؛ قال الراجز:

نَضَوْتُ[٥] عَنِّي شِرَّةً[٦] وأَدَّا ... من بَعْدِ ما كنْتُ صُمُلًّا[٧] جَلْدا[٨]

انتهى كلامه. وقرأ أبو عبد الرحمن السُّلَمي: «أَدًّا» بفتح الهمزة[٩]. النحَّاس[١٠]: يُقال: أَدَّ يَؤُدُّ أَدًّا فهو آدٌّ، والاسم الإدُّ؛ إذا جاء بشيءٍ عظيمٍ منكر. وقال الراجز:

---

(١) في إعراب القرآن ٣/ ٢٨ .

(٢) النكت والعيون ٣/ ٣٩٠ ، وأخرجه الطبري ١٥/ ٦٣٥ - ٦٣٦ عنهما وعن قتادة.

(٣) في الصحاح (أدد).

(٤) في (د) و(م): والإدُّ أيضاً الشِّدة، والأدُّ الغلبة والقوة.

(٥) في (د) و(م): نضَوْنَ. ونضا: خلع. الصحاح (نضا).

(٦) في (م): شدةٌ. والشِّرَّة: مصدر الشر. الصحاح (شرر).

(٧) أي: شديد الخُلُق. الصحاح (صمل).

(٨) أي: صلباً. الصحاح (جلد). وفي الصحاح: نهداً، بدل: جلداً، والنَّهْدُ: أقوى القوم. تاج العروس (نهد).

(٩) المحتسب ٢/ ٤٥ ، وذكرها ابن خالويه في القراءات الشاذة ص٨٦ ونسبها إلى علي ﷺ.

(١٠) في إعراب القرآن ٣/ ٢٨ .

قد لَقِيَ الأقرانُ مِنِّي نُكرا داهِيةً دهياءَ إِدًّا إِمْرا

عن غير النحاس، الثعلبي: وفيه ثلاث لغات «إِدًّا» بالكسر، وهي قراءة العامة، و«أَدًّا» بالفتح، وهي قراءة السُّلَمي، و«آدّ» مثل مادّ، وهي لغةٌ لبعض العرب[١]، رويت عن ابن عباس وأبي العالية، وكأنها مأخوذةٌ من الثِّقَل، آدَه الحملُ يَؤُوده أَوْداً: أثقله.

قوله تعالى: ﴿تَكَادُ ٱلسَّمَٰوَٰتُ﴾ قراءة العامة هنا وفي «الشورى» بالتاء، وقراءة نافع ويحيى والكسائي: «يكاد» بالياء[٢]؛ لتقدُّم الفعل[٣]. ﴿يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ﴾ أي: يتشقَّقن[٤]. وقرأ نافع وابن كثير وحفص وغيرهم بتاء بعد الياء وشدِّ الطَّاء من التفطُّرِ هنا وفي «الشورى»، ووافقهم حمزة وابن عامر في «الشورى». وقرأا هنا: «ينفَطِرْنَ» من الانفطار، وكذلك قرأها أبو عمرو وأبو بكر والمفضَّل في السورتين[٥]. وهي اختيار أبي عبيد[٦]؛ لقوله تعالى: ﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنفَطَرَتْ﴾ [الانفطار: ١] وقوله: ﴿ٱلسَّمَآءُ مُنفَطِرٌۢ بِهِۦ﴾[٧] [المزمل: ١٨]. وقوله: ﴿وَتَنشَقُّ ٱلْأَرْضُ﴾ أي: تتصدَّع. ﴿وَتَخِرُّ ٱلْجِبَالُ هَدًّا﴾ قال ابن عباس: هدماً[٨]؛ أي: تسقط بصوتٍ شديد.

وفي الحديث: «اللهمَّ إني أعوذُ بِكَ من الهَدِّ والهَدَّة». قال شَمِر: قال أحمد بن غياث المَرْوَزي: الهدُّ: الهدمُ، والهَدَّةُ: الخسوف. وقال الليث: هو الهدم الشديد، كحائطٍ يهدُّ بمرة؛ يقال: هدَّني الأمرُ وهدَّ ركني، أي: كسرني وبلغَ مني. قاله

(١) قال نحوه الطبري في تفسيره ١٥/ ٦٣٦ - ٦٣٧ ، والرجز سلف ص٣٢٩ من هذا الجزء.

(٢) السبعة ص٤١٣ ، والتيسير ص١٥٠ عن نافع والكسائي.

(٣) تفسير أبي الليث ٢/ ٣٣٤ ، وتفسير البغوي ٣/ ٢٠٩ .

(٤) مجاز القرآن ٢/ ١٢ ، وتفسير الطبري ١٥/ ٦٣٧ .

(٥) السبعة ص٤١٣ ، والتيسير ص١٥٠ عنهم دون ذكر المفضل.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٢٩ .

(٧) تفسير البغوي ٣/ ٢٠٩ .

(٨) أخرجه الطبري ١٥/ ٦٣٩ .

الهروي[١]. الجوهري[٢]: وهدَّ البناءَ يهُدُّه هَدًّا: كسَرَه وضَعْضَعَه، وهَدَّتْه المصيبةُ، أي: أوهنَتْ رُكنَه، وانهدَّ الجبلُ: انكسر. الأصمعيُّ: والهَدُّ: الرجل الضعيف؛ يقول الرجلُ للرجلِ إذا أوعدَه: إني لَغيرُ هدٍّ، أيْ: غيرُ ضعيفٍ. وقال ابن الأعرابي: الهَدُّ من الرجال: الجواد الكريم، وأما الجبان الضعيف: فهو الهِدُّ بالكسر، وأنشد:

لَـيـسُـوا بِـهِـدِّيـنَ فـي الـحُـرُوبِ إذا تُـعْـقَـدُ فـوقَ الـحـراقِـفِ الـنُّـطُـقُ[٣]

والهَدَّةُ: صوتُ وَقْعِ الحائط ونحوه، وتقول منه: هَدَّ يهِدُّ ـ بالكسر ـ هَدِيداً. والهادُّ: صوتٌ يسمعه أهل الساحل، يأتيهم من قِبَلِ البحر له دويٌّ في الأرض، وربما كانت منه الزَّلزلة، ودويُّه هديدُه.

النحاس[٤]: «هَدًّا» مصدر؛ لأنَّ معنى «تخِرُّ» تُهَدُّ. وقال غيره: حال[٥]، أي: مهدودة[٦]. ﴿أَن دَعَوْا لِلرَّحْمَٰنِ وَلَدًا﴾ «أن» في موضع نصبٍ عند الفراء، بمعنى: لأَنْ دَعَوا ومن أن دَعَوا، فموضع «أن» نصبٌ بسقوط الخافض. وزعمَ الفرَّاءُ أنَّ الكسائيَ قال: هي في موضع خفض بتقدير الخافض[٧]. وذكر ابن المبارك: حدثنا مِسْعر، عن واصل، عن عون بن عبد الله قال: قال عبد الله بن مسعود: إنَّ الجبل ليقول للجبل: يا فلان، هل مَرَّ بِكَ اليومَ ذاكِرٌ لله؟ فإن قال: نعم، سُرَّ به. ثم قرأ عبد الله: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَٰنُ وَلَدًا﴾ الآية، قال: أفتراهُنَّ يسمَعْنَ الزُّورَ ولا يسمَعْنَ الخير؟![٨]. قال:

---

(١) وقاله الأزهري في تهذيب اللغة ٥/ ٣٥٣ .

(٢) في الصحاح (هدد).

(٣) الحراقف، جمع حُرْقُفة: وهي رأس الورك. والنُّطُق، جمع نطاق: وهو ما يُشدُّ به الوسط. تهذيب اللغة ٥/ ٣٠٠ ، والصحاح (نطق).

(٤) في إعراب القرآن ٣/ ٢٩ .

(٥) إملاء ما من به الرحمن على هامش الفتوحات الإلهية ٣/ ٥٦٨ .

(٦) تفسير الرازي ٢١/ ٢٥٤ .

(٧) معاني القرآن للفراء ٢/ ١٧٢ .

(٨) الزهد لابن المبارك (٣٣٣). عون بن عبد الله لم يسمع من عبد الله بن مسعود. تهذيب التهذيب ٣/ ٣٣٨ .

وحدَّثني عوف، عن غالب بن عَجْرَد قال: حدَّثني رجلٌ من أهل الشام في مسجد منى، قال: إنَّ اللهَ تعالى لمَّا خلقَ الأرضَ وخلقَ ما فيها من الشجر، لم تَكُ في الأرض شجرةٌ يأتيها بنو آدم إلا أصابوا منها منفعةً، وكان لهم منها منفعةٌ، فلم تزلِ الأرضُ والشجَرُ كذلك حتى تكلَّم فَجَرةُ بني آدم تلكَ الكلمةَ العظيمة، قولهم: اتَّخذَ الرحمنُ ولداً، فلما قالوها اقشعرَّتِ الأرضُ وشاكَ الشجر[1].

وقال ابن عباس: اقشعرَّتِ الجبالُ وما فيها من الأشجار، والبحارُ وما فيها من الحيتان، فصار من ذلك الشوكُ في الحيتان، وفي الأشجار الشوك.

وقال ابن عباس أيضاً وكعب: فزعتِ السماواتُ والأرضُ والجبال وجميع المخلوقات إلا الثقلين، وكادت أن تزول، وغضبتِ الملائكةُ فاستعَرَتْ جهنَّم، وشاكَ الشجر، واكفهرَّتِ الأرضُ وجَدَبَتْ[2] حين قالوا: اتخذ اللهُ ولداً. وقال محمد بن كعب: لقد كاد أعداءُ الله أن يقيموا علينا الساعة؛ لقوله تعالى: ﴿تَكَادُ ٱلسَّمَٰوَٰتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنشَقُّ ٱلْأَرْضُ وَتَخِرُّ ٱلْجِبَالُ هَدًّا أَن دَعَوْا لِلرَّحْمَٰنِ وَلَدًا﴾ قال ابن العربي[3]: وصدق، فإنه قولٌ عظيمٌ سبق به القضاء والقدر، ولولا أن الباري تبارك وتعالى لا يضَعُه كُفْرُ الكافر، ولا يرفعُه إيمانُ المؤمن، ولا يزيدُ هذا في ملكه، كما لا ينقص ذلك من ملكه، لما جرى شيءٌ من هذا على الألسنة، ولكنه القدوس الحكيم الحليم، فلم يُبالَ بعد ذلك بما يقوله المبطلون.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنۢبَغِى لِلرَّحْمَٰنِ أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ **فيه أربع مسائل:**

الأولى: قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنۢبَغِى لِلرَّحْمَٰنِ أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ نفى عن نفسه سبحانه

---

(١) الزهد لابن المبارك (٣٣٧). غالب بن عجرد فيه جهالة، روى عنه اثنان فيما ذكر البخاري في التاريخ الكبير ٧/ ١٠٠ ، وابن أبي حاتم في الجرح والتعديل ٧/ ٤٧ . وذكره ابن حبان في الثقات ٥/ ٢٩٠ على عادته في توثيق المجاهيل.

(٢) تفسير البغوي ٣/ ٢١٠ دون قوله: وشاك الشجر، واكفهرت الأرض وجدبت.

(٣) في أحكام القرآن له ٣/ ١٢٤١ .

وتعالى الولد؛ لأنَّ الولد يقتضي الجنسيةَ والحدوثَ على ما بيَّناه في «البقرة»[١] أي: لا يليق به ذلك ولا يوصَفُ به ولا يجوز في حقه[٢]؛ لأنه لا يكون ولدٌ إلا من والدٍ، يكون له والدٌ وأصل، والله سبحانه يتعالى عن ذلك ويَتقدَّس. قال:

في رأسِ خَلْقَاءَ من عَنْقَاءَ مُشْرِفةٍ ما ينبغي دونها سَهْلٌ ولا جَبَلُ[٣]

﴿إِن كُلُّ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ إِلَّآ ءَاتِي ٱلرَّحْمَٰنِ عَبْدًا﴾ «إن» نافية بمعنى ما[٤]، أي: ما كلُّ من في السماوات والأرض إلا وهو يأتي يوم القيامة مُقِرًّا له بالعبودية، خاضعاً ذليلاً كما قال: ﴿وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَٰخِرِينَ﴾ [النمل: ٨٧] أي: صاغرين أذِلَّاء، أي: الخلق كلُّهم عبيده، فكيف يكون واحدٌ منهم ولداً له عزَّ وجلَّ، تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوًّا كبيراً.

و«آتي» بالياء في الخطِّ، والأصل التنوين، فحُذِفَ استخفافاً وأُضيف[٥].

الثانية: في هذه الآية دليلٌ على أنه لا يجوز أن يكون الولدُ مملوكاً للوالد، خلافاً لمن قال: إنه يشتريه فيملِكُه ولا يَعتِقُ عليه إلا إذا أعتقه. وقد أبانَ اللهُ تعالى المنافاةَ بين الأولاد والملك[٦]، فإذا ملَكَ الوالدُ ولدَه بنوعٍ من التصرفات عَتَقَ عليه. ووجه الدليل عليه من هذه الآية أنَّ الله تعالى جعل الولدية والعبدية في طرَفَي تقابل، فنفى أحدَهما وأثبتَ الآخر، ولوِ اجتمعا لَما كان لهذا القول فائدةٌ يقع الاحتجاجُ بها. وفي الحديث الصحيح: «لا يَجْزي ولدٌ والداً إلا أن يجِدَه مملوكاً فيشتريَه فيَعتِقه» خرَّجه مسلم[٧]. فإذا لم يملِكِ الأبُ ابنَه مع مرتبته عليه، فالابنُ بعدم مِلْكِ الأبِ أولى؛

---

(١) ٢/ ٣٣.

(٢) تفسير البغوي ٣/ ٢١٠.

(٣) قائله عمرو بن أحمر، وهو في كتاب الحيوان ٢/ ٣٠٤. والخلقاء: الصخرة الملساء. والعنقاء: أكمة في جبلٍ مشرف. تهذيب اللغة ٧/ ٢٩ و ١/ ٢٥٤.

(٤) المحرر الوجيز ٤/ ٣٤.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٢٩.

(٦) أحكام القرآن للكيا الطبري ٣/ ٢٧١.

(٧) برقم (١٥١٠) من حديث أبي هريرة ﷺ. وأخرجه أحمد (٧١٤٣).

لقصوره عنه[١].

الثالثة: ذهب إسحاق بن راهويه في تأويل قوله عليه الصلاة والسلام: «من أعتقَ شِرْكاً له في عبد»[٢] أنَّ المرادَ به ذكورُ العبيد دونَ إناثِهم، فلا يُكَمَّلُ على من أعتق شِرْكاً في أنثى، وهو على خلاف ما ذهب إليه الجمهور من السلف ومَنْ بعدَهم، فإنَّهم لم يفرِّقوا بين الذكر والأنثى؛ لأنَّ لفظ العبد يُراد به الجنس، كما قال تعالى: ﴿إِن كُلُّ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ إِلَّآ ءَاتِي ٱلرَّحْمَٰنِ عَبْدًا﴾ فإنه قد يتناول الذكر والأنثى من العبد قطعاً. وتمسَّكَ إسحاق بأنه قد حُكيَ عبدةٌ في المؤنث[٣].

الرابعة: روى البخاري عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «يقولُ الله تبارك وتعالى: كذَّبني ابن آدم ولم يكُنْ له ذلك، وشتَمني ولم يكُنْ له ذلك، فأمَّا تكذيبُه إيَّايَ فقوله: ليس يُعيدني كما بدأني، وليس أولُ الخلق بأهونَ عليَّ من إعادته، وأما شَتْمُه إيَّايَ فقوله: اتَّخذَ اللهُ ولداً، وأنا الأحدُ الصمدُ، لم يلِدْ ولم يولَدْ، ولم يكُنْ لي كفواً أحد»[٤] وقد تقدَّم في «البقرة»[٥] وغيرها، وإعادتُه في مثل هذا الموضع حسنٌ جِدًّا.

قوله تعالى: ﴿لَّقَدْ أَحْصَىٰهُمْ﴾ أي: علِمَ عددَهم ﴿وَعَدَّهُمْ عَدًّا﴾ تأكيد، أي: فلا يخفى عليه أحدٌ منهم[٦].

قلت: ووقع لنا في أسمائه سبحانه المحصِي؛ أعني في السُّنَّة من حديث أبي هريرة. خرَّجه الترمذي[٧]، واشتقاق هذا الفعل يدلُّ عليه. وقال الأستاذ أبو إسحاق

---

(١) من قوله: ووجه الدليل إلى هذا الموضع من أحكام القرآن لابن العربي ٣/ ١٢٤١ - ١٢٤٢.

(٢) سلف ٦/ ٢٤١.

(٣) المفهم ٤/ ٣١١.

(٤) صحيح البخاري (٤٤٨٢).

(٥) ٢/ ٣٣٣.

(٦) الوسيط ٣/ ١٩٧.

(٧) برقم (٣٥٠٧)، وقد سلف الكلام عليه ٩/ ٣٩١.

الإسفراييني: ومنها المُحصِي، ويختصُّ بأنه لا تشغله الكثرةُ عن العلم، مثل ضوء النور، واشتداد الريح، وتساقط الأوراق، فيعلم عند ذلك أجزاءَ الحركات في كلِّ ورقة، فكيف لا يعلم، وهو الذي يخلق، وقد قال: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلْخَبِيرُ﴾[1] [الملك: ١٤]. ووقع في تفسير ابن عباس أنَّ معنى ﴿لَّقَدْ أَحْصَىٰهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا﴾ يريد أقرُّوا له بالعبودية، وشهدوا له بالربوبية.

قوله تعالى: ﴿وَكُلُّهُمْ ءَاتِيهِ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ فَرْدًا﴾ أي: واحداً لا ناصرَ له ولا مالَ معه ينفعه[2]، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى ٱللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء: ٨٨-٨٩] فلا ينفعه إلا ما قدَّم من عمل، وقال: ﴿وَكُلُّهُمْ ءَاتِيهِ﴾ على لفظ كلٍّ، وعلى المعنى: آتُوه. قال القُشيري: وفيه إشارةٌ إلى أنَّكم لا ترضَون لأنفسكم باستعبادِ أولادكم والكلُّ عبيدُه، فكيفَ رضيتُم له ما لا ترضَون لأنفسكم؟! وقد ردَّ عليهم في مثل هذا، في أنهم لا يرضَون لأنفسهم بالبنات، ويقولون: الملائكةُ بناتُ الله ـ تعالى الله عن ذلك ـ وقولهم: الأصنامُ بناتُ الله. وقال: ﴿فَمَا كَانَ لِشُرَكَآئِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى ٱللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَىٰ شُرَكَآئِهِمْ﴾ [الأنعام: ١٣٦].

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ ٱلرَّحْمَٰنُ وُدًّا ﴿٩٦﴾﴾

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ أي: صدَّقوا. ﴿وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ ٱلرَّحْمَٰنُ وُدًّا﴾ أي: حُبًّا في قلوب عباده[3]. كما رواه الترمذي من حديث أبي هريرة[4]، أنَّ النبيَّ ﷺ قال: «إذا أحبَّ الله عبداً نادى جِبريلَ إني قد أحببتُ فلاناً فأحِبَّه ـ قال ـ فيُنادي في السماء، ثم تنزل له المحبةُ في أهل الأرض، فذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ ٱلرَّحْمَٰنُ وُدًّا﴾ وإذا أبغضَ اللهُ عبداً نادى

---

(١) وقد ذكر المصنف هذا الكلام في كتابه الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى ص٢٦٨ .

(٢) الوسيط ٣/ ١٩٧ .

(٣) معاني القرآن للزجاج ٣/ ٣٤٦ .

(٤) في (د) و(م): سعد وأبي هريرة.

جِبريلَ إني أبغضتُ فلاناً، فيُنادي في السماء، ثم تنزل له البغضاءُ في الأرض» قال: هذا حديثٌ حسنٌ صحيح[١]. وخرَّجه البخاري ومسلم بمعناه، ومالك في الموطأ[٢]. وفي «نوادر الأصول»: وحدَّثنا أبو بكر بن سابق الأموي قال: حدَّثنا أبو مالك الْجَنْبي، عن جُوَيبر، عن الضحَّاك، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «إنَّ الله أعطى المؤمنَ المِقةَ[٣] والمَلاحةَ والمحبةَ في صدور الصالحين والملائكة المقرَّبين» ثم تلا: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ ٱلرَّحْمَٰنُ وُدًّا﴾[٤]. واختُلِفَ فيمن نزلت؛ فقيل: في عليٍّ ﷺ؛ روى البراء بن عازب قال: قال رسول الله ﷺ لعليِّ بن أبي طالب: «قُلْ يا علي: اللهمَّ اجعَلْ لي عندكَ عهداً، واجعَلْ لي في قلوب المؤمنين مودَّة» فنزلت الآية. ذكره الثعلبي[٥]. وقال ابن عباس: نزلت في عبد الرحمن بن عوف؛ جعل الله تعالى له في قلوب العباد مودَّة، لا يلقاه مؤمنٌ إلَّا وقَّره، ولا مشركٌ ولا منافقٌ إلَّا عظَّمه. وكان هَرِمُ بنُ حيَّانَ يقول: ما أقبلَ أحدٌ بقلبه على الله تعالى إلَّا أقبلَ اللهُ تعالى بقلوب أهل الإيمان إليه، حتى يرزقَه مودَّتهم ورحمتَهم[٦]. وقيل: يجعل الله تعالى لهم مودَّةً في قلوب المؤمنين والملائكة يوم القيامة[٧].

قلتُ: إذا كان محبوباً في الدنيا فهو كذلك في الآخرة؛ فإنَّ الله تعالى لا يحبُّ إلَّا مؤمناً تقيًّا، ولا يرضى إلا خالصاً نقيًّا، جعلنا اللهُ تعالى منهم بِمَنِّه وكرمِه. روى مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إنَّ الله تعالى إذا أحَبَّ عبداً دعا جبريلَ عليه السلام فقال: إني أُحِبُّ فلاناً فأحِبَّه، فيُحِبُّه جبريلُ، ثم ينادي في السماء

---

(١) سنن الترمذي (٣١٦١).

(٢) صحيح البخاري (٧٤٨٥)، وصحيح مسلم (٢٦٣٧)، والموطأ ٢/ ٩٥٣ . وأخرجه أحمد (٧٦٢٥).

(٣) في (د) و(م): الألفة. والمِقَةُ: المحبة. الصحاح (ومق).

(٤) نوادر الأصول ص٣٧٣ ، وضعَّفه السيوطي في الدر المنثور ٤/ ٢٨٧ .

(٥) وذكره الديلمي في الفردوس (١٩٣٢) من غير ذكر سبب النزول.

(٦) الوسيط ٣/ ١٩٧ ، وتفسير البغوي ٣/ ٢١٠ .

(٧) معاني القرآن للفراء ٢/ ١٧٤ .

فيقول: إنَّ الله يُحِبُّ فلاناً فأحِبُّوه، فيُحِبُّه أهل السماء ـ قال ـ ثم يوضَعُ له القبول في الأرض، وإذا أبغضَ عبداً دعا جبريلَ عليه السلام وقال: إني أُبغِضُ فلاناً فأبغِضْه، فيُبغِضُه جبريلُ، ثم ينادي في أهل السماء: إنَّ اللهُ يُبغِضُ فلاناً فأبغضوه ـ قال ـ فيُبغِضونه، ثم توضَعُ له البغضاءُ في الأرض»[١].

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَٰهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ ٱلْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِۦ قَوْمًا لُّدًّا ﴿٩٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَٰهُ بِلِسَانِكَ﴾ أي: القرآن، يعني: بيَّنَّاه بلسانك العربي، وجعلناه سهلاً على من تدبَّره وتأمَّله. وقيل: أنزلناه عليك بلسان العرب ليسهُلَ عليهم فهمه.

﴿لِتُبَشِّرَ بِهِ ٱلْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِۦ قَوْمًا لُّدًّا﴾ اللُّد جمع الألد: وهو الشديدُ الخصومة[٢]، ومنه قوله تعالى: ﴿أَلَدُّ ٱلْخِصَامِ﴾ [البقرة: ٢٠٤] وقال الشاعر:

أبيتُ نجيًّا للهمومِ كأنَّني ... أُخاصِمُ أقواماً ذَوِي جَدلٍ لُدَّا

وقال أبو عبيدة[٣]: الألَدُّ: الذي لا يقبل الحقَّ ويدَّعي الباطل. الحسن: اللُّدُّ: الصُّمُّ عن الحق[٤]. قال الربيع: صُمُّ آذان القلوب. مجاهد: فُجَّاراً[٥]. الضحَّاك: مجادلين في الباطل[٦]. ابن عباس: شداداً في الخصومة[٧]. وقيل: الظالم الذي لا يستقيم[٨]. والمعنى واحد، وخُصُّوا بالإنذار؛ لأنَّ الذي لا عِنادَ عنده يسهلُ انقيادُه.

---

(١) مسلم (٢٦٣٧) (١٣٧). وقد ساقه المصنف آنفاً بلفظ الترمذي.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٣/ ٣٤٧ .

(٣) في مجاز القرآن ٢/ ١٣ .

(٤) تفسير البغوي ٣/ ٢١٠ .

(٥) النكت والعيون ٣/ ٣٩١ .

(٦) ذكره الماوردي في النكت والعيون ٣/ ٣٩١ ، والواحدي في الوسيط ٣/ ١٩٨ عن قتادة.

(٧) ذكره البغوي في تفسيره ٣/ ٢١٠ من غير نسبة.

(٨) معاني القرآن للنحاس ٤/ ٣٦٦ عن مجاهد.

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن قَرْنٍ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُم مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴿٩٨﴾﴾

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن قَرْنٍ﴾ أي: من أمةٍ وجماعةٍ من الناس؛ يخوِّف أهلَ مكة. ﴿هَلْ تُحِسُّ مِنْهُم مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾ في موضع نصب[١]، أي: هل ترى منهم أحداً أو تجِدُ. ﴿أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾ أي: صوتاً. عن ابن عباس وغيره[٢]، أي: قد ماتوا وحصلوا على أعمالهم[٣]. وقيل: حِسًّا. قاله ابن زيد. وقيل: الرِّكزُ: ما لا يُفهَمُ من صوتٍ أو حركة. قاله اليزيدي[٤] وأبو عبيدة؛ كركز الكتيبة، وأنشد أبو عبيدة بيت لبيد:

وتَوَجَّسَتْ رِكْزَ الأَنِيسِ فَرَاعَهَا عن ظَهْرِ غَيبٍ والأنيسُ سَقَامُها[٥]

وقيل: الصوت الخفي، ومنه ركَزَ الرُّمح إذا غَيَّبَ طرَفَه في الأرض[٦]. وقال طرفة:

وَصادِقَتَا سَمْعِ التَّوَجُّسِ لِلسُّرَى لِرِكْزٍ خَفِيٍّ أو لِصَوْتٍ مُنَدَّدِ[٧]

وقال ذو الرُّمة يصف ثوراً تسمَّع إلى صوت صائد وكلاب:

إذا توجَّسَ رِكْزاً مُقْفِرٌ نَدِسٌ بنبأةِ الصوت ما في سمعه كَذِبُ[٨]

---

(١) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٣٠.

(٢) معاني القرآن للفراء ٢/ ١٧٤، والنكت والعيون ٣/ ٣٩١.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٣/ ٣٠.

(٤) فيما نقله الماوردي في النكت والعيون ٣/ ٣٩١.

(٥) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٢/ ١٤، والبيت في ديوان لبيد ص١٧٣، ووقع فيه: «رزّ» بدل «ركز». التوجُّس: التسمع إلى الصوت الخفي. الصحاح (سقم).

(٦) الكشاف ٢/ ٥٢٧، وتفسير الرازي ٢١/ ٢٥٦.

(٧) ديوان طرفة ص٢٧. السُّرى: سير الليل. والمندد: الصوت المبالغ في النداء. اللسان (سرى) و(ندد).

(٨) الديوان ١/ ٨٩.

أي: ما في استماعه كذب؛ أي: هو صادق الاستماع. والنَّدِس: الحاذق؛ يقال: نَدِسٌ ونَدُس، كما يقال: حَذِرٌ وحَذُر، ويَقِظٌ ويَقُظ. والنبأة: الصوت الخفيُّ، وكذلك الرِّكز، والرِّكاز: المال المدفون. والله تعالى أعلم بالصواب.

تم الجزء الثالث عشر من تفسير القرطبي
ويليه الجزء الرابع عشر، ويبدأ بسورة طه